

حوادث مشرق و مغرب جدید مسائل اور ان کا حل

جلد اول

تالیف

حبیب الرحمن عارف بالله

مفت مولانا مفتی حبیب الرحمن صاحب قاضی دامت برکاتہم

شیخ الحدیث و صدر مفتی ہانی و ہم جامعہ اسلامیہ دارالعلوم مہذب پور سہیل پور اعظم گڑھ یوپی

خليفة ومجاز بیعت

مفتی محمود صاحب گوبی و مفتی مولانا عبدالحلیم صاحب جوڑی

باز

مکتبہ الحبیب جامعہ اسلامیہ اسکاتلینڈ

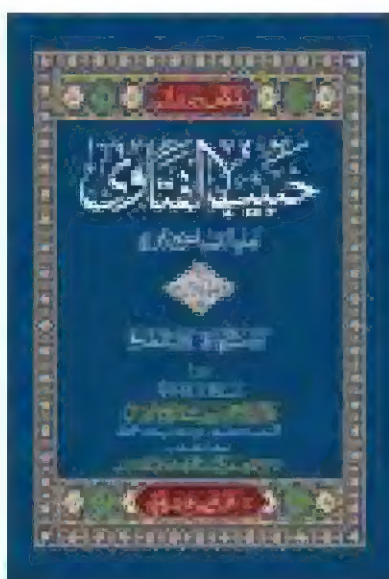
مہذب پور پوسٹ سہیل پور ضلع اعظم گڑھ یوپی (انڈیا)

نام کتاب :	حوادث الفتاوی (جدید مسائل اور ان کا حل)
جلد :	اول
مصنف :	حضرت مولانا مفتی حبیب اللہ صاحب قاسمی دامت برکاتہم
صفحات :	400
قیمت :	400
ناشر :	مکتبہ الحبیب، جامعہ اسلامیہ دارالعلوم مہذب پور پوسٹ سنجر پور، ضلع اعظم گڑھ، یوپی، انڈیا

ملنے کے پتے

- ۱- مکتبہ الحبیب جامعہ اسلامیہ دارالعلوم مہذب پور، سنجر پور، اعظم گڑھ، یوپی
- ۲- مکتبہ طیبہ دیوبند، ضلع سہارنپور، یوپی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



فہرست

پیش لفظ

۱۷

کتاب الطہارۃ

۲۳

ٹیشو پیپر سے استنجاء کرنے کا حکم

۲۴

دینی شرعی کتابوں کو ہاتھ لگانے کے لئے کیا وضوء کرنا شرط ہے؟

۲۵

بیت الخلاء میں جانے کا ایک ادب

۲۶

سفر سے واپسی کے بعد غسل کرنے کا حکم

باب آداب الخلاء

۲۹

بیت الخلاء میں ننگے پاؤں ننگے سر جانا کیسا ہے؟

۳۰

دھوپ میں گرم کئے ہوئے پانی سے استنجاء کا حکم

باب الوضوء

۳۳

چہرہ اور ہاتھ سے وضوء کے ٹپکنے والے پانی کا حکم

۳۵

وضوء کے بعد قولیہ کا استعمال

کتاب الصلاة

- ۳۹ بریلوی امام کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟
- ۴۰ کیا میاں بیوی گھر میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں؟
- ۴۱ فوم والے جائے نماز پر نماز پڑھنے کا حکم
- ۴۲ دوران نماز موبائل فون بجنے کی صورت میں کیسے بند کیا جائے؟
- ۴۳ عصر و فجر کے بعد مصافحہ کرنے کا حکم
- ۴۵ نماز میں حضور ﷺ کا خیال آنا
- ۵۶ چین والی گھڑی پہن کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟
- ۵۷ سجدہ میں دونوں پاؤں زمین پر رکھنے کی تحقیق
- ۵۹ جماعت ثانیہ کا حکم
- ۶۰ انسانوں کا فرشتہ کی اقتداء میں نماز کا حکم
- ۶۱ برطانیہ میں عشاء اور صبح صادق کی ابتداء کب سے مانی جائے
- ۶۵ حرج کی صورتیں
- ۷۱ رفع یدین وعدم رفع کی تفصیلی بحث اور بیس رکعت تراویح کا مسئلہ
- ۷۹ اقامت (تکبیر) میں جیعلتین پر دائیں بائیں گھومنے کا مسئلہ
- ۸۱ نماز کے بعد دعا جہراً مانگے یا سراً

باب الاذان والاقامة

- ۸۵ اذان کے بعد اپنے گھروں میں نماز پڑھنے کا اعلان کرنا کیسا ہے؟
- ۸۹ اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا
- ۹۰ تکبیر مقتدی کھڑے ہو کر سنیں یا بیٹھ کر؟
- ۹۲ اقامت کے وقت مقتدی کب کھڑے ہوں؟

باب الامامت

- ۱۰۳ داڑھی کٹانے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟
- ۱۰۴ مرد کے لئے صرف عورتوں کی امامت کرنا کیسا ہے؟
- ۱۰۵ صرف عورتوں کی جماعت کا حکم
- ۱۰۶ عالم فاسق اور جاہل متقی میں کون امامت کا اہل ہے؟
- ۱۰۸ جن کی امامت کا حکم
- ۱۰۹ شرٹ پہن کر امامت کرنے کا حکم
- ۱۱۲ امام کو لقمہ کب دے؟

باب الجمعة

- ۱۱۷ مسجد بند ہونے کی صورت میں جمعہ کے دن کوئی نماز پڑھی جائے؟
- ۱۱۸ خطبہ جمعہ میں عصا لینے کا حکم

- جواثی میں جمعہ کی تحقیق ۱۱۹
- جمعہ کی اذان ثانی کہاں سے دی جائے؟ ۱۲۹
- اذانِ جمعہ کے بعد خرید و فروخت کے احکام ۱۳۱
- اردو میں خطبہ ہونے کی ایک دلیل اور اس کا جواب ۱۳۶
- خطبہ جمعہ میں اردو اشعار کا پڑھنا کیسا ہے؟ ۱۳۹

باب العیدین

- تعد و عیدین کا حکم ۱۴۵
- شہر کی متعدد مساجد میں عیدین پڑھنے کا حکم ۱۴۷
- عیدین کی نماز کے بعد دعاء و مصافحہ کا حکم ۱۵۱

باب التراویح

- عورتوں کیلئے جماعت کے ساتھ تراویح کی نماز پڑھنا کیسا ہے؟ ۱۵۵

باب سجود السهو

- سجدہ سہو میں دونوں طرف سلام پھیرنے کا حکم ۱۶۵

باب سجود التلاوة

- ٹیپ ریکارڈ، ریڈیو سے آیت سجدہ سننے پر سجدہ تلاوت واجب ہے یا نہیں؟ ۱۶۹

باب الجنائز

- ۱۷۳ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کس نے پڑھائی؟
- ۱۷۵ کورونا میں مرنے والوں کے غسل کا طریقہ کیا ہے؟
- ۱۷۶ قبر پر ہاتھ اٹھا کر دعاء کا حکم
- ۱۷۸ بیوی کے مرنے کے بعد بیوی کو دیکھنا، چھونا یا کندھا دینے کا حکم
- ۱۷۹ عید گاہ میں نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟
- ۱۸۱ مقام موت سے دوسری جگہ جنازہ کی منتقلی کا حکم
- ۱۸۸ میت کے لئے کلوخ کا استعمال کرنا کیسا ہے؟
- ۱۸۹ تدفین کے بعد دعا میں ہاتھ اٹھانے کا حکم

باب الشہید

- ۱۹۵ وبائی امراض میں مرنے والے کو شہید کہا جاسکتا ہے؟

کتاب الزکوۃ

- ۲۰۱ سنین ماضیہ کی زکوٰۃ کا حکم
- ۲۰۲ وجوب زکوٰۃ کی مختلف شکلیں
- ۲۰۲ پیشگی قیمت کی ادائیگی پر زکوٰۃ کا حکم
- ۲۰۳ ڈپوزٹ کی زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی؟

- ۲۰۳ مدارس کے اموال میں زکوٰۃ کا حکم
- ۲۰۳ رشوت اور سودی رقم پر زکوٰۃ کا حکم
- ۲۰۳ دین کی زکوٰۃ کا حکم
- ۲۰۴ پرائیویٹ فنڈ پر زکوٰۃ کا حکم
- ۲۰۵ دوسری شرط - نما
- ۲۰۵ حاجت اصلیہ کی تعریف اور اس کا دائرہ
- ۲۰۵ چوتھی شرط - دین سے محفوظ ہونا
- ۲۰۶ اسلام میں کن اموال میں زکوٰۃ واجب ہے؟
- ۲۰۶ کمپنیز پر زکوٰۃ
- ۲۰۷ ہیرے اور جواہرات
- ۲۰۷ اموال تجارت پر زکوٰۃ
- ۲۰۸ شیراز اور بونڈس کی زکوٰۃ
- ۲۰۹ نصاب زکوٰۃ
- ۲۰۹ مصارف زکوٰۃ
- ۲۱۱ مصارف زکوٰۃ
- ۲۱۱ فی سبیل اللہ
- ۲۱۳ فی سبیل اللہ کی وضاحت میں مختلف علماء کے اقوال

- ۲۱۹ پہلے قول کے دلائل
- ۲۲۰ دوسرے قول کے دلائل
- ۲۲۲ تیسرے قول کے دلائل
- ۲۲۴ چوتھے قول کے دلائل
- ۲۲۵ پانچویں قول کے دلائل
- ۲۳۳ مسئلہ زکوٰۃ پر ایک نظر
- ۲۳۳ (۱)۔ اموال تجارت کی دو قسموں کا بیان
- ۲۳۵ (۲)۔ وجوب زکوٰۃ کے لئے اوصاف اربعہ کا ہونا ضروری ہے
- ۲۳۸ ڈپوزٹ پر زکوٰۃ کا حکم
- ۲۹ (۳)۔ مدارس میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ کا حکم
- ۲۴۰ اہل مدارس سے ایک درخواست
- ۲۴۱ (۴)۔ مال حرام یا حرام و حلال مخلوط مال پر زکوٰۃ کا حکم
- ۲۴۳ (۵)۔ دیون کے اقسام اور زکوٰۃ کا حکم
- ۲۴۵ (۶)۔ قرض پر زکوٰۃ کا حکم
- ۲۴۶ (۷)۔ دین وسطیٰ کی تعریف اور اس کا حکم
- ۲۴۷ (۸)۔ دین ضعیف کی تعریف اور اس کا حکم
- ۲۴۹ (۹)۔ امام ابو یوسفؒ و محمدؐ کے نزدیک دیون کی قسمیں

- ۲۵۰۔ (۱۰)۔ پراویڈنٹ فنڈ کے اقسام واحکام
- ۲۵۱۔ (۱۱)۔ نمو کی تعریف وحقیقت
- ۲۵۲۔ (۱۲)۔ حاجت اصلیه کی تشریح وتحدید
- ۲۵۵۔ (۱۳)۔ دین کی تفہیم وتشریح
- ۲۵۷۔ (۱۴)۔ طویل المدت دیون پروجوب زکوٰۃ کا حکم
- ۲۵۹۔ (۱۵)۔ کمینیز پر زکوٰۃ کا حکم
- ۲۶۰۔ (۱۶)۔ ہیرے، جواہرات پر زکوٰۃ کا حکم
- ۲۶۱۔ (۱۷)۔ اراضی کی زکوٰۃ کا حکم
- ۲۶۳۔ (۱۸)۔ اموال زکوٰۃ میں کون سی قیمت معتبر ہے؟
- ۲۶۴۔ (۱۹)۔ یوم الوجوب کی قیمت معتبر ہوگی یا یوم الاداء کی؟
- ۲۶۵۔ (۲۰)۔ شیر پر زکوٰۃ کا حکم
- ۲۶۶۔ (۲۱)۔ بونڈس پر زکوٰۃ کا حکم

باب العشر

۲۷۱

عشر صدقہ نافلہ ہے؟

کتاب الصوم

۲۷۵

ٹیلی ویزن کے ذریعہ رویت ہلال کی خبر کیا معتبر ہے؟

- ۲۷۵ کیا رویت ہلال کا اعلان قاضی کا نمائندہ بھی کر سکتا ہے؟
- ۲۷۷ برطانیہ میں رویت ہلال کا حکم
- ۲۷۸ رمضان و عیدین کی رویت کے اعلان کا حق کس کو ہے؟
- ۲۷۹ ٹیلیفون، ریڈیو، وائرلیس کے ذریعہ چاند کی اطلاع معتبر ہے یا نہیں؟
- ۲۸۲ روزے کی حالت میں انجکشن لگوانے کا حکم
- ۲۸۴ روزہ کی حالت میں آپریشن کرانے کا حکم
- ۲۸۵ برطانیہ میں رویت ہلال کا مسئلہ
- ۲۸۸ کیا سعودی عربیہ کی رویت ہلال انگلینڈ میں معتبر ہوگی
- ۲۹۲ نقل مضمون
- ۲۹۹ رمضان کے آغاز کے اعلان میں تاخیر اور اس کے دلچسپ نتائج
- ۳۰۰ اسی موضوع سے متعلق کچھ مزید

باب الاعتکاف

- ۳۰۷ حائضہ عورت کے لئے اعتکاف کرنے کا حکم
- ۳۰۸ تعلیم اور اعتکاف میں ترجیح کس کو دے؟
- ۳۰۸ معتکف اپنے والدین کی تجہیز و تکفین کے لئے جاسکتا ہے یا نہیں؟
- ۳۰۹ معتکف کا غسل تبرید کے لئے نکلنے کا حکم
- ۳۱۰ اجرت پر معتکف بنانے کا حکم

کتاب الحج

- ۳۱۵ احرام کی حالت میں خوشبودار تمباکو کھانا کیسا ہے؟
- ۳۱۷ کیا عمرہ مردوں اور زندوں دونوں کی طرف سے ادا کیا جاسکتا ہے؟
- ۳۱۸ نماز، روزہ کا فدیہ ادا کرنا افضل ہے یا حج بدل کرنا
- ۳۲۲ حاجی پر کتنی قربانی واجب ہے؟
- ۳۲۴ بلا محرم حج کرنے سے فریضہ حج ادا ہو جائے گا؟
- ۳۲۶ دیور کے ساتھ حج کرنا
- ۳۲۸ طواف کی حالت میں بیت اللہ کو دیکھنے کا حکم
- ۳۲۹ رکن یمانی کو بوسہ دینا
- ۳۳۰ حرم میں عورتوں کی نماز کا حکم
- ۳۳۲ طواف کرتے ہوئے قرآن کریم کی تلاوت کا حکم
- ۳۳۳ حج بدل کا حکم
- ۳۳۴ اپنے نام کے ساتھ الحاج لکھنا کیسا ہے؟
- ۳۳۶ رمی جمار میں نیابت کا مسئلہ
- ۳۳۷ مزدلفہ میں نماز مغرب وعشاء کے بعد وتر کا مسئلہ

کتاب النکاح

- ۳۴۱ فون پر نکاح کرنے کا حکم

- ۳۴۲ نکاح پڑھاتے وقت لڑکی سے اجازت لینا ضروری ہے یا نہیں؟
- ۳۴۳ جماعت اسلامی والوں کے یہاں رشتہ کا حکم
- ۳۴۶ تجدید نکاح کس کو کہتے ہیں؟
- ۳۴۷ مسلم کا نکاح عیسائی سے جائز ہے یا نہیں؟
- ۳۴۹ کیا بغیر بیوی کی اجازت کے دوسری شادی شوہر کر سکتا ہے؟
- ۳۵۱ ولیمہ کس کھانے کو کہتے ہیں؟
- ۳۵۲ مہر فاطمی کی مقدار

باب الکفائت

۳۵۵

مسئلہ کفائت

باب المحرمات

۳۶۳

بڑے بھائی کا، چھوٹے بھائی کی بیوی سے بات کرنے کا حکم

کتاب الطلاق

۳۶۷

مکرہ کی طلاق واقع ہوتی ہے یا نہیں؟

۳۷۰

زبردستی طلاق نامہ لکھوانے کا حکم

۳۷۱

طلاق کے باب میں بیوی کی بات بلا شہادت معتبر نہیں

۳۷۴

شوہر کے اقرار طلاق سے طلاق واقع ہو جائے گی

۳۷۶

والدین کے کہنے پر طلاق کا حکم

باب النسب

۳۸۱

جن کے حمل سے مولود بچہ کس کی طرف منسوب ہوگا؟

باب النفقات

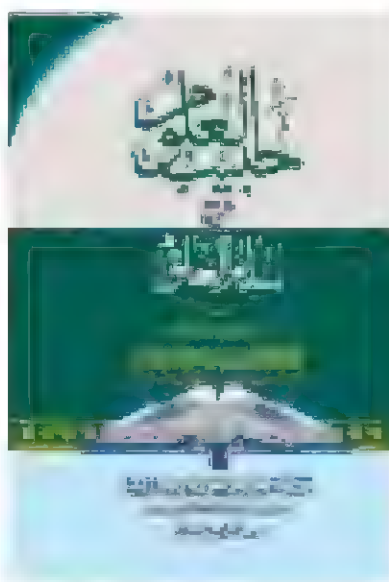
۳۸۵

نفقہ مطلقہ کب واجب ہے کب نہیں؟

باب العدة

۳۹۷

عورت عدت کہاں گزارے؟



پیش لفظ

زمانے کے ساتھ اس دنیا کو اللہ پاک نے تغیر پذیر بنایا ہے، جس کی وجہ سے امکانہ، ازمنہ، اشخاص، افراد، ادوار، احوال میں بھی تغیر ہوتا رہتا ہے، جس کے نتیجے میں نئے مسائل کا پیدا ہونا ایک ناگزیر امر ہے۔

لیکن قربان جائے ان نفوس قدسیہ اور علماء ربانیین پر جنہوں نے ہر زمانے میں پیدا ہونے والی نئی صورت حال پر گہری نظر رکھنے کے لئے اپنے کو وقف کر دیا، وہ لوگوں سے مل کر بازاروں میں چل پھر کر اہل صنعت و اہل حرفت سے ملاقات کر کے نئے معاملات اور پیدا ہونے والی نئی صورت حال کی واقفیت حاصل کرتے اور اپنی راتوں کی نیند قربان کر کے امت کے لئے پیدا شدہ جدید مسائل اور حالات کا حل قرآن اور حدیث سے تلاش کر کے ان کے سامنے پیش کرتے۔

چنانچہ حضرت امام محمد علیہ الرحمہ کا حال یہ تھا کہ پوری رات جگنے کی وجہ سے آپ کا جسم بے پناہ لاغر و نحیف ہو گیا تھا خدام نے جب رات میں کچھ دیر راحت و آرام کے لئے سونے کی درخواست کی تو حضرت امام محمد علیہ الرحمہ نے یہ تاریخ ساز جملہ فرما کر خدام کو خاموش اور حیران کر دیا کہ ”پوری امت تو یہ سوچ کر سو رہی ہے کہ محمد تو جگ رہا ہے، اگر محمد بھی سو گیا تو امت کا کیا حال ہوگا۔“

حضرت امام محمد علیہ الرحمہ نے گھر کی مرغیوں کو بھی اس وجہ سے فروخت فرمادیا تھا کہ ان کی آواز سے ان کے مطالعہ میں خلل واقع نہ ہو۔

امت کے لئے اس بے نفسی اور بے لوث خدمت کا صلہ اللہ کی طرف سے ان کو یہ ملا کہ ان کی تصنیفات میں جو تصانیف اصل کے ساتھ موسوم ہیں ان میں سے ایک کتاب کا مطالعہ جب انگریز نے کیا تو وہ معاند بھی یہ کہنے پر مجبور ہو گیا کہ جب محمد صغیر کی کتاب کی تاثیر کا یہ عالم ہے تو محمد کبیر کی کتاب (قرآن شریف) کی تاثیر کا کیا عالم ہوگا۔

اس طرح کی فکر رکھنے والے اور امت کے لئے نئے مسائل کے حل کی جستجو رکھنے والے اور اس کے لئے اپنی زندگی کو وقف کرنے والے ہر زمانے میں لاکھوں کی تعداد میں رہے ہیں لیکن دنیا والوں نے نہ ایسوں کو پہچانا نہ ان کی مدد کی اور نہ ہی ان کو وہ مقام دیا جس کے وہ مستحق تھے۔

چنانچہ حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت امام مالک، حضرت امام احمد بن حنبل، حضرت امام بخاری، حضرت شاہ ولی اللہ جیسے ہزاروں علماء ربانیین اور فقہاء کے ساتھ اہل دنیا کا سلوک و برتاؤ تاریخ کے اوراق میں آج بھی محفوظ ہیں۔

اس خادم نے بھی اپنے اسلاف و اکابرین کے نقش قدم پر چلتے ہوئے اپنی زندگی کے قیمتی لمحات کو درس و تدریس، تصنیف و تالیف کے ساتھ فقہ و فتاویٰ میں صرف کیا اور متداول فقہی کتابوں سے شروع ہی سے اپنے کو وابستہ رکھا۔

استاذ محترم حضرت مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی کی خدمت میں ایک عرصہ تک رہ کر ہزاروں فتاویٰ کی املاء کا شرف حاصل ہو چکا تھا، جس کی وجہ سے مسائل کی نوک پلک اور اس کی شرح و بسط و اجمال و تفصیل سے اچھی خاصی ممارست ہو گئی تھی جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اپنی زندگی میں ہزاروں فتاوے لکھنے کی نوبت آئی جن میں سے بہت سے فتاوے ماہر اکابرین افتاء کی نظر سے گزرے لیکن الحمد للہ کبھی کوئی جملہ یا تحریر قابل حذف و اضافہ یا لائق ترمیم نہیں نکلی۔

قدیم مسائل کے ساتھ حوادث الفتاویٰ یعنی جدید مسائل سے بھی سابقہ پڑتا رہا اور الحمد للہ ان نئے مسائل کے جوابات بھی تشفی بخش انداز میں لکھنے کی سعادت اس خادم کو حاصل ہوتی رہی اور ان مسائل سے متعلق تحریرات بھی اکابرین کی نظر سے گزرتی رہیں اور الحمد للہ ہر تحریر نے اپنے بڑوں کا استصواب حاصل کیا اپنی زندگی کے قیمتی لمحات کا بیشتر حصہ جن فتاویٰ نویسی میں گزرا ان کا مجموعہ احباب و تلامذہ، رفقاء و مسترشدین کے پیہم اصرار کے بعد ”حبیب الفتاویٰ“ کے نام سے آٹھ جلدوں میں مکتبہ طیبہ دیوبند سے شائع ہو کر عوام و خواص، اصاغروا کا بر سے خراج تحسین حاصل کر چکے ہیں۔

لیکن بہت سے نئے مسائل جو حالات زمانہ کو مد نظر رکھ کر لکھے گئے تھے وہ مختلف اوراق میں منتشر ہونے کی وجہ سے عوام و خواص کی دسترس سے باہر تھے جس کی وجہ سے رفقاء و احباب، تلامذہ و خواص کا اصرار ہوا کہ ان نئے مسائل کو منتشر اوراق سے نکال کر یکجا کر دیا جائے تو عوام و خواص کے لئے اس سے استفادہ کی راہ آسان

ہو جائے گی۔

چنانچہ ان مخلص احباب و تلامذہ کی خواہش کی تکمیل کے لئے اس خادم نے وقت فارغ کر کے ان منتشر مسائل کو کتابی شکل دینے کی کوشش کی، چنانچہ بفضلہ تعالیٰ یہ کوشش پایہ تکمیل کو پہنچی اور ”حوادث الفتاویٰ“ (آپ کے مسائل اور ان کا حل) کے نام سے دو جلدوں میں یہ کتاب تیار ہو گئی جو آپ حضرات کی خدمت میں پیش ہے۔

امید ہے کہ اس سے استفادہ کرنے والے حضرات اس خادم کو اپنی دعاؤں میں یاد رکھیں گے اور امید ہے کہ دیگر کتابوں کی طرح یہ کتاب بھی عوام و خواص کے لئے جاذب نظر اور مشعل راہ ثابت ہوگی۔

دعاء ہے کہ اللہ پاک اس خادم کی اس کاوش کو قبول فرمائے اور اپنی رضا کے ساتھ نجات اخروی کا ذریعہ بنائے۔

عمر بہت تھوڑی باقی ہے اور علمی کام ابھی بہت زیادہ پڑے ہوئے ہیں اللہ پاک ہر طرح کے موانع کو دور فرما کر ان باقی علمی کاموں کی تکمیل کی راہ ہموار فرمائے اور قبولیت سے سرفراز فرمائے۔ فقط

مفتی حبیب اللہ قاسمی

خادم الحديث والافتاء باني ومهتم

جامعہ اسلامیہ دارالعلوم مہذب پور، سنجر پور، اعظم گڑھ، یوپی

۱۴۴۴ھ مطابق ۱۳/۱۱/۲۰۲۲ء

كتاب الطهارة

ٹیشوپپر سے استنجاء کرنے کا حکم

سوال: ٹیشوپپر سے استنجاء کرنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب

ایسے کاغذ سے یعنی ٹیشوپپر سے استنجاء کرنا درست اور جائز ہے یعنی وہ جاذب کاغذ جو صرف استنجاء کرنے کی غرض سے بنایا جاتا ہے لکھنے کے کام نہیں آتا ہے لہذا اس سے استنجاء کرنا جائز ہے۔

دلائل

(۱) وكذا ورقة لكتابة لصقالقه وتقومه، وله احترام أيضاً لكونه آلة لكفاية العلم، وكذا علله في التاتارخانية: بان تعظيمه من أدب الدين... ومفاده الحرمة بالمكتوب مطلقاً، وإذا كانت العلة في الأبيض كونه آلة لكتابة كما ذكرنا، يؤخذ منها عدم الكراهة فيما لا يصلح لها. وإذا كان قالعا للنجاسة غير متقوم كما قد مناہ. (فتاویٰ شامی ج: ۱، ص: ۶۰۸).

(۲) ولا يستنجى بكاغذ وان كانت بيضاء كذا في المضمرة (هكذا في التاتارخانية ج: ۱، ص: ۲۱۶). (الفتاویٰ الهندية

ج: ۱، ص: ۱۰۵)۔

(۳) کاغذ چونکہ تحصیل علم کا ایک آلہ ہے خواہ وہ سفید ہو یا سیاہ۔ اس لئے اس کا احترام کرنا لازم ہے۔۔۔ البتہ وہ جاذب کاغذ جو صرف استنجاء کرنے کی غرض سے بنایا جاتا ہے لکھنے کے کام میں نہیں آتا اور قیمتی بھی نہیں ہوتا۔ اس لئے اس سے استنجاء کرنا جائز ہے۔ (احسن الفتاویٰ ج: ۲، ص: ۱۰۸)۔

(۴) ہکذا فی فتاویٰ قاسمیہ ج: ۵، ص: ۸۴۔

(۵) فتاویٰ دار العلوم ج: ۱، ص: ۳۷۹۔

(۶) فتاویٰ محمودیہ ج: ۵، ص: ۴۹۶۔

دینی شرعی کتابوں کو ہاتھ لگانے کے لئے کیا وضوء کرنا شرط ہے؟

سوال: دینی شرعی کتابوں کو ہاتھ لگانے کے لئے وضوء کیا حکم ہے؟

الجواب

دینی شرعی کتابوں کو ہاتھ لگانے کے لئے وضوء کرنا مستحب ہے۔ البتہ تفسیر کی کتاب کو تو بلا وضوء ہاتھ نہ لگائے۔

دلائل

(۱) القسم الثالث: وضوء مندوب فی أحوال كثيرة کمس

الکتاب الشرعية ورخص مسحها للمحدث إلا التفسير کذا فی

- الدرر. (حاشية الطحطاوى على المراقى ج: ١، ص: ٨٣).
- (٢) ويكره له مس كتب التفسير و عامة المشائخ لم يروا به.
 بأساً. (فتاوى تاتارخانية ج: ١، ص: ٢٤١. زكريا).
- (٣) وقد جوز أصحابنا مس كتب التفسير للمحدث ولم يفصلوا
 بين كون الأكثر تفسيراً أو قرآناً ولو قيل به اعتبار للغالب
 لكان حسناً. (شامى ج: ١، ص: ٣٥٣، أشرفية).
- (٤) وكذا فى غنية المستملى. (ج: ١، ص: ٥٤).

بيت الخلاء میں جانے کا ایک ادب

سوال: ننگے سر بیت الخلاء میں جانا کیسا ہے؟

الجواب

ننگے سر بیت الخلاء میں جانا ادب کے خلاف ہے۔

دلائل

- (١) ويدخل مستور الرأس. (الفتاوى الهندية ج: ١، ص: ١٠٦).
- (٢) ومستور الرأس استحباباً.... لأنه مستقذر يحضره الشيطان.
- (حاشية الطحطاوى على المراقى ص: ٥١).

سفر سے واپسی کے بعد غسل کرنے کا حکم

سوال: اگر کوئی شخص لمبے سفر سے واپس آئے تو غسل کا کیا حکم ہے؟

الجواب

اگر کوئی شخص لمبے سفر سے واپس آئے تو غسل کرنا مستحب ہے۔

دلائل

- (۱) ويندب الاغتسال في ستة عشر شيئاً. إلى. ويندب للتائب من ذنب وللقادم من سفر. (حاشية الطحطاوى ج: ۱، ص: ۱۰۹).
- (۲) وكذا في الشامي ج: ۱ ص: ۳۴۲. (أشرفيه).
- (۳) وكذا في البحر الرائق ج: ۱ ص: ۱۲۲. (سعيد).



باب آداب الخلاء

بیت الخلاء میں ننگے پاؤں ننگے سرجانا کیسا ہے؟

سوال: بیت الخلاء میں ننگے پاؤں ننگے سرجانا کیسا ہے؟

الجواب:

خلافِ ادب ہے، ولا یدخل الخلاء الا مستور الرأس نفع المفتی والسائل ص ۵۵۔ (۱)

وفی الشامی ج ۱ ص ۲۳۰ إذا أراد أن یدخل الخلاء إلى أن قال ولا حاسر الرأس۔ (۲)

وفی البحر ج ۱ ص ۲۵۲ ومن اداها ای آداب الخلاء ان لا یدخل فی الخلاء مکشوف الرأس ولا حافياً روی ذالک مرسلًا ومسنّدًا۔ (۳)

دلائل:

(۱) (نفع المفتی و السائل ص: ۱۶۷ ج: دار ابن حزم)

(۲) (شامی ص: ۳۲۰ ج: ۱، نعمانیہ)

و یتحب أن یدخل مستور الرأس۔ (الفتاویٰ الہندیہ ص: ۱۵ ج: ۱، رشیدیہ)

و یدخل الخلاء مستور الرأس استحباباً۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ص: ۵۱، دار الکتاب)

(۳) البحر الرائق ص: ۲۲۳ / ج: ۱، سعید.

دھوپ میں گرم کئے ہوئے پانی سے استنجاء کا حکم

سوال: ایسا پانی جو دھوپ میں رکھنے کی وجہ سے گرم ہو گیا ہو اس سے استنجاء کرنا کیسا ہے؟
الجواب:

ایسا پانی جو دھوپ میں رکھنے کی وجہ سے گرم ہو گیا ہو اس سے استنجاء کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ چونکہ گرم پانی سے برص کی بیماری پیدا ہو جاتی ہے۔

”وقال فی معراج الدراية وفي القنية وتكره الطهارة بالمشمش إلى أن قال والظاهر أنها تنزيهية عندنا الخ“ (شامی: ۱ / ۱۲۱)۔ (۱)

دلائل:

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ص: ۱۲۱ / ج: ۱ نعمانیہ.

فقد علمت أن الكراهة عندنا للصحة الأثر وأن عدمها رواية والظاهر أنها تنزيهية عندنا أي هنا بدليل عده في المندوبات. شامی، ص: ۳۲۴ ج: ۱. زکریا.

(۳) ويجوز الوضوء والغسل بماء البحر والعين والبئر والمطر والثلج الذائب وبماء قصد تشميسه. (درر الحکام شرح غرر الأحکام ص: ۲۱ / ج: ۱)

باب الوضوء

چہرہ اور ہاتھ سے وضو کے ٹپکنے والے پانی کا حکم

سوال : اگر کوئی بھی نمازی مسجد کے صحن یا کہیں بھی وضو کرتا ہے، وضو کا پانی زمین پر گرتا ہے یا سمنٹ کے پلاستر کئے ہوئے نالی پر گرتا ہے تو وہ گرا ہوا پانی پاک ہے یا ناپاک؟

الجواب :

وضو یا غسل میں استعمال کئے ہوئے پانی کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ یہ پانی کب مستعمل ہوتا ہے؟ آیا اعضاء پر ڈالتے ہی یا ان سے جدا ہونے کے بعد، تو صحیح قول اعضاء سے جدا ہونے کے بعد ہی مستعمل ہونے کا ہے، خواہ کسی جگہ ٹھہرے یا نہ ٹھہرے کما فی الہدایہ ومتی یصیر الماء مستعملاً الصّحیح انہ کما زال عن العضو صار مستعملاً لان سقوط حکم الاستعمال قبل الانفصال للضرورة ولا ضرورة بعده (ہدایہ ج ۱ ص ۳۹) (۱) مشہور اور مفتی بہ روایت کے مطابق امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وضو اور غسل میں استعمال کیا ہوا پانی پاک ہے لیکن اس میں پاک کرنے کی صلاحیت نہیں ہے، البتہ نجاست حقیقیہ کا ازالہ اس پانی سے درست ہے۔ کما فی الشامی قولہ وهو طاهر، رواہ محمد عن الامام وهذه الرواية هي المشهورة عنه

واختارها المحققون قالوا عليها الفتوى لا فرق في ذلك بين الجنب والمحدث واستثنى الجنب في التجنيس إلا أن الاطلاق أولى وعنه التخفيف والتغليظ ومشائخ العراق نفوا الخلاف وقالوا انه طاهر عند الكل وقد قال في المجتبى صحت الرواية عن الكل أنه طاهر غير ظهور وحكمه أنه ليس بطهور لحدث بل لخبث على الراجح المعتمد، قوله ليس بطهور، اى ليس بمطهر، قوله على الراجح، مرتبط بقوله "بل لخبث" اى نجاسة حقيقية فانه يجوز إزالتها بغير الماء المطلق من المانعات خلافاً لمحمد (۲) (درمع الشامی ج ۱ ص ۱۳۴) الحاصل جس پانی سے وضو کیا گیا ہے وہ پاک ہے یعنی اگر کپڑے وغیرہ کو لگ جائے تو کپڑا نا پاک نہیں ہوگا لیکن اس سے کوئی شخص اگر وضو کرنا چاہے تو وضو نہیں ہوگا۔

دلائل:

- (۱) كما فى الهداية ومتى يصير الماء مستعملاً الخ. (هداية ص: ۳۹/ج: ۱) مكتبة اشرفيه ديوبند.
وفى هامش الهداية. (الماء المستعمل طاهر غير طهور.
(ص: ۳۸/ج: ۳)
- (۲) كما فى الشامى قوله وهو طاهر الخ. (ص: ۳۹۰/ج: ۱) المكتبة الاشرفية ديوبند.

- (۴) طاهر فی نفسہ غیر مطہر للحدث بخلاف الجنب وهو ما
استعمل فی الجسد أولا فاه بغير حدث لرفع حدث أو قصد
استعماله القربة. (حاشية الطحطاوی) ص: ۲۲ دار الكتاب.
- (۵) البحر الرائق ص: ۴۸/ج: ۱، ایچ ایم سعید پاکستان.
- (۶) الفتاویٰ الہندیہ. ص: ۷۵/ج: ۱) زکریا بک ڈپو دیوبند.
- (۷) الفقه الاسلامی وادلتہ. ص: ۲۷۰/ج: ۱. دار الفکر.

وضوء کے بعد تولیہ کا استعمال

سوال: وضوء کے بعد ہاتھ منہ کے پانی کو کپڑے سے پوچھنا کیسا ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ وضوء کے بعد پانی نہ پوچھنا سنت ہے؟

الجواب:

وضوء کے بعد اعضاء وضوء کو کسی تولیہ یا رومال سے پوچھنا مستحب اور آداب میں سے ہے جیسا کہ صاحب درمختار نے تصریح کی ہے مگر علامہ شامی نے اس کے ساتھ یہ بھی فرمایا ہے کہ تولیہ سے اعضاء وضوء کو اس طرح پوچھتے کہ اعضاء پر وضوء کا کچھ اثر باقی رہے بالکل خشک نہ کرے ومن الآداب تعاهد موقیہ وکعبیہ وغرقوبیہ واخمصیہ إلی ان قال والتمسح بمندیل قوله والتمسح بمندیل ذکرہ صاحب المنیۃ فی الغسل وقال فی الحلیۃ ولم أر من

ذكره غيره وانما وقع الخلاف في الكراهية ففي الخانية ولا بأس به للمتوضي والمغتسل روى عن رسول الله ﷺ أنه كان يفعله ومنهم من كرهه ذلك ومنهم من كره للمتوضي دون المغتسل والصحيح ما قلنا إلا انه ينبغي أن لا يبالغ ولا يستقصي فيبقى أثر الوضوء على أعضائه الخ شامى ج ١ ص ١٢١- (١)

دلائل:

- (١) شامى ص: ١٣١ / ج: ١، أشرفية ديوبند.
- هكذا في الفتاوى التاتار خانية ص: ٢٢٩ / ج: ١، زكريا.
- فتاوى قاضى خان ص: ١٢ / ج: ٤ زكريا.
- حاشية الطحطاوى على المراقى ص: ٤٩ دار الكتاب.
- أحسن الفتاوى ص: ٢٥ / ج: ٢، زكريا.



كتاب الصلاة

بریلوی امام کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

سوال: کیا بریلوی امام کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں؟

الجواب

اگر نماز کے تمام شرائط و ارکان موجود ہوں تو بریلوی امام کے پیچھے بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ ہم عقیدہ کو ترجیح دے۔

دلائل

(۱) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ الصلاة

واجبة خلف كل مسلم براً كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر.

(ابوداؤد ج: ۱ ص: ۳۴۳. مکتبہ بلال).

(۲) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ. صلوا

خلف كل برٍّ وفاجرٍ. (سنن الدار قطنی ج: ۲ ص: ۴۴).

۱۷۷۷. دار الإیمان.

(۳) ولو صلى خلف مبتدعٍ أو فاسقٍ فهو محرز ثواب الجماعة

لكن لا ينال مثل ما ينال خلف تقى كذا في الخلاصة. (ہندیہ

ج: ۱ ص: ۸۴ رشیدیہ).

- (۴) وَإِنْ تَقَدَّمُوا جَازَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَلُّوا خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَ فَاجِرٍ. (تبيين الحقائق ج: ۱ ص: ۱۳۴، امداديه).
- (۵) قوله عليه السلام: فصلوا معهم ما صلوا القبلة: وفيه دليل على جواز الصلاة خلف الفرق الباغية وكل برو فاجر. (شرح الطيبي ج: ۳ ص: ۸۹۴. المكتبة العربية).
- (۶) رجعنا إلى الأصل و هو أن من صَحَّتْ صَلَاتُهُ صَحَّتْ إِمَامَتُهُ وَأَيْدِ ذَلِكَ فَعَلَ الصَّحَابَةُ فَإِنَّهُ أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ: أَنَّهُ قَالَ أَدْرَكَتْ عَشْرَةٌ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَصْلُونَ خَلْفَ أَيْمَةِ الْجَوْرِ. (عون المعبود ج: ۱ ص: ۶۱۳. قدس)

کیا میاں بیوی گھر میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں؟

سوال: ہم جہاں رہتے ہیں ہمارے گھر سے مسجد پانچ کیلومیٹر کی دوری پر ہے تو کیا ہم میاں بیوی ایک ساتھ جماعت کے ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں؟

الجواب

صورت مسئلہ میں میاں بیوی ایک ساتھ گھر میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں بشرطیکہ اہلیہ پیچھے کھڑی ہو اگر اہلیہ کے قدم شوہر کے قدم سے مل گئے تو

نماز فاسد ہو جائے گی۔

دلائل

(۱) المرأة إذا صلت مع زوجها في البيت إن كان قدمها بحذاء قدم الزوج لا تجوز صلاتهما بالجماعة وإن كانت قدمها خلف قدم الزوج إلا أنها طويلة يقع راسها في السجود قبل رأس الامام جازت صلاتهما لأن العبرة للقدم. (شامی ج: ۱ ص: ۵۷۲. کراچی).
(تاتارخانیہ ج: ۲ ص: ۲۷۳ زکریا). هكذا في (البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۵۴. سعید کراچی). (ہندیہ ج: ۱ ص: ۸۹. رشیدیہ).

فوم والے جائے نماز پر نماز پڑھنے کا حکم

سوال: کیا فوم والے جائے نماز پر سجدہ کرنا درست ہے؟ جس میں زمین کی سختی محسوس ہی نہ ہو۔

الجواب

فوم والا جائے نماز اگر ایسا ہو کہ مصلیٰ اگر اس پر سر رکھنے میں مبالغہ کرے تو سر سجدہ گاہ سے زیادہ نیچے نہ جائے تو نماز درست ہے ورنہ نماز درست نہیں ہے۔

دلائل

والسجود علی شیئی یجد الساجد حجمه بحيث لو بالغ

لاتسفل رأسه أبلغ مما كان حال الوضع. (حاشية الطحطاوى على المراقى ص: ۲۳۱. دار الكتاب).

يجوز السجود على الأرض وكذا يجوز على ما هو بمعنى الأرض مما تجد جبهته وتستقر عليه... اذا القى الحشيش فسجد عليه إن وجد حجمه جاز والإفلا. (البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۱۹) سعيد كراچى.

ويسجد على شيء يجد الساجد حجمه وتستقر عليه لا على ما لا تستقر. وحد الاستقرار: إن بالغ لا ينزل رأسه أسفل من ذلك. (مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۱۱۸. فقيه الامة).

وان سجد يغيب وجهه ولا يجد حجمه أى صلابة جرمه لم يجز سجوده عليه لعدم استقرار جبهته عليه. (حلبى كبرى ص: ۲۸۹. لاهور).

دوران نماز موبائل فون بجتنے کی صورت میں کیسے بند کیا جائے؟

سوال: دوران نماز موبائل فون بجتنے کی صورت میں کس طرح بند کریں؟

الجواب

مصلی کو چاہے کہ وہ مسجد میں داخل ہوتے ہی فوراً موبائل کو بند کر دے یا

سایکٹ کر دے تاکہ نماز میں خلل پیدا نہ ہو۔ اور اگر دوران نماز رنگ بج جائے تو بلا تاخیر ایک ہاتھ سے اگر ممکن ہو تو جیب میں رہتے ہوئے بند کر دے۔ بہت سے لوگ جیب سے نکالتے ہیں۔ پھر دیکھتے ہیں پھر بند کرتے ہیں۔ یہ عمل کثیر ہے اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

دلائل

ولو سقطت قلنسوته فإعادتها أفضل، إلا إذا احتاجت لتكوير أو عملٍ كثيرٍ. (الدر المختار مع الشامی ج: ۱ ص: ۶۴۱. کراچی).

ولو رفع العمامة ووضعها على الأرض أو رفعها من الأرض ووضعها على الرأس لا تفسد لأنه يتم بيد واحدة من غير تكرار لفعل. (فتاویٰ قاضی خاں مع الہندیہ ج: ۷ ص: ۸۱. زکریا).

وكل عملٍ لا يشك الناظر في عامله أنه في الصلاة أو ليس في الصلاة فهو يسير. وكل عمل لا يشك الناظر في أنه ليس في الصلاة فهو كثير. (الفتاویٰ التاتاریخانیہ ج: ۲ ص: ۲۳۴. زکریا).

الفتاویٰ الہندیہ ج: ۱ ص: ۱۶۰. زکریا.

عصر و فجر کے بعد مصافحہ کرنے کا حکم

سوال: عیدین اور جمعہ کی نماز کے بعد اسی طرح عصر اور فجر کی نماز کے بعد بعض

لوگوں میں بعض علاقوں میں مصافحہ کا رواج ہے اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

الجواب:

عیدین، جمعہ، عصر، اور فجر کی نماز کے بعد اسی طرح کسی بھی نماز کے بعد مصافحہ کرنا بدعت اور مکروہ ہے۔ لکن قد یقال ان المواظبة علیہا بعد الصلوات خاصة قد یؤدی الجھلة الی اعتقاد سنیتہا فی خصوص هذه المواضع وان لها خصوصية زائدة علی غیرہا مع ان ظاهر کلامہم انه لم یفعلہا احد من السلف فی هذه المواضع وكذا قالوا بسنية قراءة السور الثلاث فی الوتر مع الترك احيانا لئلا یعتقد وجوبہا ونقل فی تبیین المحارم عن الملتقط انه تکرہ المصافحة بعد اداء الصلاة بكل حال لان الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم ما صافحوا بعد اداء الصلوة ولانہا من سنن الروافض اہ ثم نقل عن ابن حجر من الشافعية انها بدعة مکروہة لا اصل لہا فی الشرع وانه ینبہ فاعلہا او لا ویعزر ثانیاً ثم قال وقال ابن الحاج من المالک فی المدخل انها من البدع وموضع المصافحة فی الشرع انما هو عند لقاء المسلم لأخیه لا فی ادبار الصلوات فحیث وضعہا الشرع یضعہا فینہی عن ذالک ویزجر فاعلہ لما اتی بہ من خلاف السنة اہ (رد المحتار ج ۵ ص ۲۴۴ کتاب الحظر والاباحۃ) (۱)

دلائل:

(۱) شامی: کتاب الحظر والاباحۃ ج ۶ ص ۳۸۱ کراچی.

و کذا فی الموسوعة الفقهية ج ۳۷ ص ۳۶۳.
 أنّها أى المصافحة بعد الفجر والعصر ليس بشيء. (سکب
 الأنهر علی مجمع الأنهر: کتاب الکراهية ج ۲ ص ۲۰۵ فقيه الأمت)
 اعلم أنّ المصافحة مستحبة عند کل لقاء وأما ما اعتاده الناس من
 المصافحة بعد صلاتی الصبح والعصر فلا أصل له فی الشرع
 علی هذا الوجه. (کتاب الاذکار للنووی: باب فی مسائل تنفرع
 علی السلام ص ۲۳۷ دار الکتاب العربی بیروت)
 و کذا فی الفقه الاسلامی وأدلّته: کتاب الحظر
 والاباحه ج ۳ ص ۲۶۶۰. ۲۶۶۱. دار الفكر المعاصر.

نماز میں حضور ﷺ کا خیال آنا

سوال: نماز کے اندر اگر کتا اور بلی اور گدھے کا خیال آجائے تو نماز نہیں ٹوٹی اور اگر
 حضور ﷺ کا خیال آجائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے ایسا کیوں کیا حضور ﷺ کا
 خیال نعوذ باللہ کتا بلی اور گدھے کے خیال سے بدتر ہے۔

الجواب:

اصل جواب سے تعرض سے قبل چند باتیں بطور تمہید کے پیش کی جاتی ہیں ان

باتوں کو ذہن نشین کر لینے کے بعد اصل سوال کے جواب کو سمجھنے میں انشاء اللہ کوئی دقت نہیں ہوگی اور مسئلہ بے غبار ہو کر ذہن میں اتر جائے گا۔

خداوند قدوس نے مؤمنین کو حکم فرمایا ہے اَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ نماز قائم کرو اب نماز کس طرح قائم کی جائے اس کو بتلانے کے لئے خداوند قدوس نے حضرت جبریلؑ کو بھیجا حضرت جبریلؑ نے تمام نمازیں پڑھ کر حضور ﷺ کو بتلایا پھر حضور ﷺ نے حضرات صحابہ کرام کو نماز پڑھنا سکھلایا اور قولاً فرمایا صلوا کما رأیتمونی اصلی (۱) جس طرح میں نماز پڑھتا ہوں اسی طرح تم بھی پڑھا کرو پھر حضور ﷺ نے جس طریقہ پر ارکان ظاہری کی تعلیم دی اسی طرح ارکان باطنی کی بھی تعلیم دی یعنی خشوع و خضوع حضوری قلب تفریع قلب عن الدنیا و ما فیہا صرف توجہ الی اللہ وغیرہ چنانچہ عملاً کر کے دکھلایا کہ پوری پوری رات نماز کی حالت میں گزر جاتی جس معیار کی نماز ہوتی تھی اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا جس کا مختصر تذکرہ حتیٰ تو رمت قدمہ کے ساتھ حدیث پاک میں موجود ہے یعنی اتنی لمبی نماز ہوتی تھی کہ آپ کے دونوں پیرسوج جایا کرتے تھے نماز سے اتنا عشق بغیر خشوع و خضوع کے حاصل ہونا ناممکن ہے معلوم ہوا کہ آپ کو اعلیٰ درجہ کا حضوری قلب حاصل تھا اور قولاً یہ فرمایا کہ ان تعبد اللہ کانک تسراہ فان لم تکن تسراہ فانہ یراک۔ (۲) یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت اس تصور سے کرو کہ گویا تم خداوند قدوس کو دیکھ رہے ہو پس اگر یہ تصور قائم نہ ہو سکے کہ تم خدا کو دیکھ رہے ہو تو کم از کم یہ تصور کرو کہ خدا تم کو دیکھ رہا ہے اس تعلیم سے حضور ﷺ کا مقصد

نمازی کے ذہن کو صرف خدا کے تصور میں مستغرق کرنا ہے اس لئے کہ نماز صرف خداوند قدوس کے لئے ادا کی جاتی ہے اس میں کسی کا بھی کوئی حق نہیں ہے دل و دماغ کو بالکل دنیو و مافیہا سے فارغ کر کے اس کے حضور میں کھڑا ہونا چاہئے یہی وجہ ہے کہ نماز کے بعض اہم ارکان مثلاً رکوع سجدہ کو صرف خداوند قدوس کے لئے خاص کر دیا گیا چنانچہ حضرات صحابہ نے حضور ﷺ کو سجدہ کرنے کی اجازت مانگی تو حضور ﷺ نے سختی سے منع کر دیا اور فرمایا کہ سجدہ صرف اسی ذات کے لئے خاص ہے جو حی لایموت ہو یعنی ہمیشہ زندہ رہنے والی ہو میں ان میں سے نہیں ہوں یہ روایت مشکوٰۃ شریف جلد ثانی میں موجود ہے غرضیکہ حضور ﷺ نے قولاً و عملاً ہر طرح سے اس تصور حضوری کو سمجھایا چنانچہ بہت سے صحابہ کرام ایسے گزرے جنہوں نے حضوری قوی و عملی تعلیم پر عمل کر کے دکھلادیا چنانچہ کتب حدیث و توارخ اس پر شاہد ہیں کہ بعض صحابی کا تیر جو خارج نماز بدن میں لگ گیا تھا وہ نماز کی حالت میں نکالا گیا اور استغراق فی اللہ کی وجہ سے ان کو احساس تک نہیں ہوا بعض صحابی نے نماز کی حالت میں تیر کھالیا اور احساس تک نہیں ہوا اسی انداز و معیار کی نماز پڑھنے والوں کے لئے خداوند قدوس نے فلاح کی شہادت دی ہے چنانچہ ارشاد ہے قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ •• الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ •• وہ مومنین کامیاب ہو گئے جو اپنی نماز میں خشوع و خضوع پیدا کرنے والے ہیں اور اس کی نظیر حضرات صحابہ کرام کے بعد کے زمانوں میں بھی ملتی ہے یہ تو مسلمات میں سے ہے کہ نماز سے اہم عبادت کوئی نہیں جس کی تائید احادیث کی کثیر

تعداد سے ہوتی ہے یہی وہ نماز ہے جس میں خداوند قدوس نے نہی عن الفحشاء والمنکر کی قوت رکھی ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ نماز تمام بے حیائیوں اور منکرات سے روکتی ہے چنانچہ ہزاروں واقعات اس پر شاہد ہیں کتب تفسیر میں بھی بعض واقعات ملتے ہیں کہ تکبیر اولیٰ کے ساتھ چالیس روز تک نماز پڑھنے کی برکت سے کتنے لوگوں کی زندگی بدل گئی نیز یہ بھی مسلمات میں سے ہے کہ شیطان کا کام یہ ہے کہ ہر وہ چیز اور ہر وہ عبادت جو بندہ کو خدا سے قریب کر دے اور عبد و معبود میں جوڑ پیدا کر دے اس سے ہٹانے اور باز رکھنے کی کوشش کرتا ہے اور اگر ساری طاقت استعمال کرنے کے باوجود وہ اس عبادت سے روک نہیں سکا تو کم از کم اس میں نقص پیدا کرنے کی ضرور کوشش کرتا ہے اور اس کو مرتبہ کمال سے ہٹا کر نچلے طبقہ میں پہنچانے کی کوشش کرتا ہے اور اگر فساد پیدا ہو جائے یا سہو پیش آجائے تو بہت ہی خوش ہوتا ہے اور اس کے لئے وہ مختلف تدابیر و حیلے اختیار کرتا ہے بعض تدبیروں میں یہ نمازی پھنس کر نماز ہی کو خراب کر ڈالتا ہے یا سہو شک میں مبتلا ہو کر نقصان پیدا کر لیتا ہے ان تدبیروں میں بعض ایسی ہیں کہ نمازی اس کو سمجھ لیتا ہے اور اس کو زائل کرنے کی کوشش کرتا ہے مثلاً دنیا کا خیال تجارت کا خیال بیوی بال بچوں کا خیال شراب و خنزیر کا خیال پیشاب پاخانہ کا خیال وغیرہ وغیرہ یہ سب خیالات و وساوس شیطان ہی دل میں ڈالتا ہے اور ذہن کو اس میں الجھاتا ہے تاکہ نماز صحیح طور پر ادا نہ ہو سکے لیکن شیطان کی بعض تدبیریں ایسی ہیں کہ اچھے اچھے نمازی بلکہ

اچھے اچھے علماء اس کو سمجھ نہیں پاتے اس لئے کہ ایسے حسین انداز میں شیطان پیش کرتا ہے کہ وہ اس کے حسن و لفریب میں پھنس کر اس کی قبح کو فراموش کر جاتا ہے اور احساس تک نہیں ہوتا اور اس کی وجہ سے کبھی فسادِ صلوٰۃ کبھی سہو کبھی شک میں مبتلا ہو جاتے ہیں مثال کے طور پر کسی فقہی مسئلہ کو پیش کر دیتا ہے کبھی کسی حدیث کے تعارض کو پیش کر دیتا ہے کبھی کسی آیت کی تفسیر و توضیح میں الجھا دیتا ہے کبھی دو جزئیہ کے انطباق میں پھنسا دیتا ہے کبھی تصورِ شیخ میں لگا دیتا ہے اور پوری نماز امام کے پیچھے ادا کر جاتے ہیں مگر بعد میں پوچھیں کہ امام نے کون کون سی سورت پڑھائی تو ایک دم سکوت طاری ہو جاتا ہے اور اگر تنہا ہوں تو پیٹہ ہی نہیں چلتا کہ کتنی رکعتیں ہوئیں قعدہ کیا یا نہیں پہلی رکعت میں کون سی سورت پڑھی یہ سب نماز کو خراب کرنے یا نقصان پیدا کرنے یا مرتبہ کمال سے اتارنے کی تدبیریں ہیں جو شیطان پیش کرتا ہے اور ہم قبول کر لیتے ہیں اور کمال تو یہ ہے کہ اس حسین دھوکہ کے شکار جو علماء ہیں ان کو اگر بتلاؤ تو تسلیم کرنے کو تیار نہیں اور فوراً جل صحابی حضرت عمر فاروقؓ کا واقعہ استدلال میں پیش کر دیں گے کہ وہ تو سامان لشکر کی تدبیر نماز میں کیا کرتے تھے ہم نے اگر دو فقہی جزئیہ میں تطبیق دے دیا یا دو حدیثوں میں تعارض کو دور کر دیا تو کیا برا کیا لیکن ان حضرات کی نظر شاید فارسی کے اس شعر پر نہیں ہے کہ:

کارِ پا کاں را قیاس از خود مگیر گر چہ بودن در نوشتن شیر و شیر

نیز ان کی نظر حضرت عمر فاروقؓ کے اس واقعہ پر نہیں ہے کہ نماز کی حالت میں

تیر نکالا گیا اور احساس تک نہیں ہوا اور یہ کیفیت صرف استغراق فی اللہ سے حاصل ہوئی تھی نیز حضرت فاروق اعظم کا وہ درجہ تھا کہ لشکر کی تیاری آپ کی نماز میں خلل انداز نہیں ہوتی تھی بلکہ وہ بھی نماز کو کامل کرنے والیوں میں سے ہو جاتی تھی اس لئے کہ وہ تدبیر اللہ جل شانہ کے الہامات میں سے آپ کے دل میں ڈالی جاتی تھی اور جو شخص خود کسی امر کی تدبیر کی طرف متوجہ ہو خواہ وہ امر دینی ہو یا دنیاوی اس کے برخلاف ہے نیز ذاتی مراتب کو بھی ملحوظ رکھیں اور غور کریں کہ حضرت خضر کے لئے تو کشتی توڑنے اور بے گناہ بچے کے مار ڈالنے میں بڑا ثواب تھا اور دوسروں کے لئے نہایت درجہ کا گناہ ہے غرضیکہ یہ سب شیطان کی تدبیریں ہیں اس طریقہ سے وہ نماز کو خراب کرنے میں کامیاب ہو جاتا ہے حالانکہ یہ مسلمات میں سے ہے کہ شیطان خصوصاً مسلمان اور نمازیوں کا دشمن ہے جب یہ ہمارا دشمن ہے تو ہمارا فریضہ ہے کہ ہم بھی اس کو اپنا دشمن سمجھیں چنانچہ ارشاد باری ہے إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمُ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا۔ شیطان تمہارا دشمن ہے لہذا اس کو دشمن ہی بنائے رکھو دوست نہ بناؤ۔ خداوند قدوس کے اس ارشاد کے بموجب ہمارے لئے لازم و ضروری ہے کہ ہم نماز جیسی اہم عبادت میں خصوصاً اور دوسری عبادتوں میں عموماً اس کے ان تمام تدبیروں کو خاکستر کر دیں اور اس کو خائب و خاسر منہ کالا کر کے لوٹا دیں چنانچہ شیطانی وساوس کے ہتھکنڈوں سے بچنے کی بہت سی تدبیریں ہیں ہزاروں محققین علماء نے تجویز کی ہیں کہ ان پر عمل کرنے سے شیطانی و نفسانی مکر سے محفوظ رہ کر اپنی عبادت کو صحیح طور پر ادا کر سکتا ہے چنانچہ ان پر وساوس کے

دور کرنے کا علاج اور نفس و شیطان کی خلل اندازی سے بچنے کی تدبیر کے تحت ایک محقق عالم لکھ رہے ہیں ملاحظہ ہو چند اقتباسات پیش ہیں۔

دوسری ہدایت عبادت میں خلل انداز چیزوں کے تفصیلی ذکر اور ان کے علاجوں کے بیان میں اس میں تین افادے ہیں۔ پہلا افادہ نفس و شیطان دونوں نماز میں خلل انداز ہوتے ہیں نفس تو اس طرح سے کہ سستی کرتا ہے اور اپنا آرام چاہتا ہے اور ارکان نماز کے ادا کرنے میں جلدی کرتا ہے تاکہ جلدی فراغت حاصل کر کے سو رہے یا آرام کرے اور اپنی محبوب چیزوں میں مشغول ہو جائے الخ اور شیطان وسوسہ ڈال کر خلل اندازی کرتا ہے اور نماز میں سستی اور اس سے بے پروائی اور اس کو چنداں کار آمد نہ جاننا اس کے بدترین وساوس سے ہیں اور یہ وسوسہ فرض کے استخفاف اور انکار کی وجہ سے بہت جلدی کفر تک پہنچا دیتا ہے اور آدمی کو کافر کر دیتا ہے۔

اور اس کا ادنیٰ وسوسہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور کی ہم کلامی اور مناجات کی لذت سے اس طرح غافل کر دیتا ہے کہ رکعتوں یا تسبیحوں کی گنتی کو اچھی طرح جاننا چاہے تو نہیں جان سکتا لہذا ایسا نہ ہو کہ کوئی غلطی یا سہو واقع ہو جائے یہ شیطان کا مکر ہے اور رکعتوں اور تسبیحوں اور قشا بہات کا یاد دلانا تو اس کا مقصود ہے بلکہ نمازی کو اس کے اعلیٰ مرتبہ سے ادنیٰ کی طرف اتارنا مقصود ہوتا ہے یہاں تک کہ کشاں کشاں اپنے اصلی مقصود تک پہنچتا ہے اور اس مردود کا اصلی مقصد یہی انکار اور کفر ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس کا وہ مقصد پورا نہ ہو تو لاچار ہو کر بمقتضائے اذا فاتک اللحم

فاشرب المرقہ یعنی جب گوشت ہاتھ سے جاتا رہا تو شور باہی سہی وہی پی لو۔ آہستہ آہستہ گاؤخر بر زبان تسبیح و در دل گاؤخر یعنی زبان پر تسبیح ہوتی ہے اور دل میں گاؤخر کا خیال مرکوز ہو جاتا ہے۔

ان چند معروضات کے بعد اب اصل سوال کے بارے میں عرض ہے کہ:
(۱) جو عبارت اس میں پیش کی گئی ہے اس کا ماخذ کیا ہے کس نے کس کتاب میں یہ بات لکھی ہے اس کے مصنف کا نام عبارت کی تفصیل بقید صفحہ و مطبع پیش کر سکتے ہیں؟

(۲) صراط مستقیم جو حضرت مولانا اسماعیل شہید علیہ الرحمۃ کی تصنیف ہے جو اصل فارسی میں ہے لیکن عام طور پر کتب خانوں میں اس کا ترجمہ اردو میں ملتا ہے اس کا بھی نام صراط مستقیم ہے کتب خانہ اشرفیہ راشد کمپنی دیوبند سے چھپی ہے اس میں ص ۹۷ پر ایک عبارت ہے اس میں تحریف کر کے توڑ مروڑ کر بعض حضرات پیش کرتے ہیں جس سے مقصود حضرت شہید علیہ الرحمۃ کی ذات کو بدنام کرنا ہے لیکن جو اصل بات ہے وہ درج ذیل ہے غور کر کے ہر ذی فہم و سلیم الطبع خود فیصلہ کر سکتا ہے کہ اس عبارت سے مصنف کیا بتلانا چاہتے ہیں اصل عبارت یہ ہے۔ اور جو شخص خود کسی امر کی تدبیر کی طرف متوجہ ہو خواہ وہ امر دینی ہو یا دنیاوی بالکل اس کے برخلاف ہے اور جس پر یہ مقام کھل جاتا ہے وہ جانتا ہے ہاں بمقتضائے ظلمات بعضہا فوق بعض یعنی اندھیرے میں جو درجے ہیں بعض سے بعض اوپر ہیں زمانہ کے وسوسے سے اپنی بی بی کا خیال

بہتر ہے اور شیخ یا اسی جیسے اور بزرگوں کی طرف خواہ جناب رسالت مآب ہی ہوں اپنی ہمت کو لا دینا بلی اور گدھے کی صورت میں مستغرق ہونے سے برا ہے کیونکہ شیخ کا خیال تو تعظیم اور بزرگی کے ساتھ انسان کے دل میں جم جاتا ہے اور بیل اور گدھے کے خیال کو نہ تو اس قدر چسپیدگی ہوتی ہے نہ تو اس قدر تعظیم بلکہ حقیر اور ذلیل ہوتا ہے اور غیر کی یہ تعظیم اور بزرگی جو نماز میں ملحوظ ہو وہ شرک کی طرف کھینچ کر لے جاتی ہے۔

اس عبارت پر غائر نہ نظر ڈالیں اس کے بعد آپ خود فیصلہ کریں کہ مصنف کیا کہنا چاہتے ہیں (۱) مصنف صرف ہمت کے بارے میں فرما رہے ہیں کہ وہ برا ہے یہ نہیں فرمایا کہ کتابلی اور گدھے کا خیال آجائے تو نماز نہیں ٹوٹتی اور اگر حضور ﷺ کا خیال آجائے تو نماز ٹوٹ جائے گی یہ محرفین کی طرف سے عبارت اختراع کی گئی ہے اور حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ کی طرف اس کو منسوب کر دیا ہے۔

(۲) آپ صراط مستقیم منگالیں اور ص ۹۵ سے لے کر ۹۸ تک مکمل غور سے مطالعہ کریں انشاء اللہ غلط فہمی دور ہو جائے گی۔

(۳) حضرت مصنفؒ ہمت کے لگا دینے کو برا کہہ رہے ہیں جس میں اختیار کو دخل ہوتا ہے یعنی بالقصد وبالاختیار خیال کو دوسری طرف لگا دینا اور خدا کی طرف سے ہٹا لینا یہ برا ہے اور اگر بلا اختیار اور بلا قصد خیال خدا کی طرف سے ہٹ کر دوسری چیز میں لگ جائے تو اس کے بارے میں حضرت مصنفؒ ساکت ہیں۔ کچھ نہیں فرما رہے ہیں لیکن ایسے موقع پر نمازی کو چاہئے کہ فوراً خیال کو بد لے اور خدا کی طرف

لگا دے جس کے ہم سب مامور ہیں۔

(۴) نیز غیر اللہ میں دل و دماغ کو مشغول کرنے کو برا کہنے کی وجہ بھی بیان کر دی ہے نیز گائے نیل اور حضور ﷺ اور دیگر مشائخ میں وجہ فرق کو بھی بیان کر دیا ہے کیونکہ شیخ کا خیال تو تعظیم اور بزرگی کے ساتھ انسان کے دل میں چٹ جاتا ہے اور گدھے اور نیل کے خیال کو نہ تو اس قدر چسپیدگی ہوتی ہے اور نہ تعظیم بہر حال ہر مسلمان کے دل میں حضور ﷺ کی جتنی محبت ہے اس کا تقاضا یہی ہے کہ جب ان کی یاد آئے تو بس اسی میں غرق ہو کر اس شعر کا مصداق بن جائے۔

جب ان کی یاد آئی تو آتی چلی گئی ہر نقش ماسوا کو مٹاتی چلی گئی

بہر حال ایک محسن محبوب کے ساتھ جو ہمارا تعلق ہوتا ہے اس پر قیاس کر کے اس کو سمجھ سکتے ہیں بایں وجہ اس امر کو نماز میں منع کیا گیا یہی حال تصور شیخ کا ہے یعنی شیخ کی طرف خیال کو لگانے کو بھی برا فرمایا کسی صورت کو ذہن میں جمانے اور حاصل کرنے کو تصور کہتے ہیں خواہ وہ صورت جاندار کی ہو یا غیر جاندار کی جس کی تفصیل حضرت مدنی قدس سرہ کے مکتوبات ج ۴ ص ۸۳ میں موجود ہے اس عمل و شغل سے بہتوں کو نفع ہوتا ہے یعنی بعض اکابرین متاخرین نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے چنانچہ حضرت مدنی قدس سرہ فرماتے ہیں یہ طریقہ تصور شیخ اسلاف کرام سے جاری ہے اور شمر نتائج قویہ چلا آتا ہے مگر بعد کے لوگوں نے افراط و غلو سے کام لیا اور ایسی ایسی چیزیں ملانی شروع کر دیں جو ضرر دینے والی اور صراط مستقیم سے دور کرنے والی ہے اسی طرح فتاویٰ رشیدیہ اور

حضرت نانوتویؒ کے مکاتیب میں بھی محظورات اور ممنوعات کی تفصیل موجود ہے اسی واسطے امام غزالی وغیرہ محققین نے عوام و اغنیاء کے لئے ایسے اشغال کی تعلیم سے منع فرمایا ہے تفصیل کے لئے شریعت و طریقت کا تلازم مصنفہ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب قدس سرہ کا مطالعہ کریں ص ۱۷۸ سے ۱۹۱ تک یہی مضمون ہے غرضیکہ اس تصور سے اس وجہ سے منع کیا گیا ہے کہ نماز جیسی اہم عبادت میں شیخ کی طرف ذہن و خیال کے لگانے کو عوام باعث خیر و برکت سمجھتی ہے جس کی وجہ سے ان تعبد اللہ کا تک تراہ الحدیث پر عمل نہیں ہو پاتا۔ بات اگرچہ طویل ہو گئی لیکن امید ہے کہ اس سے انشاء اللہ غبار خاطر کا فور ہو جائے گا اور ذہن صاف ہو جائے گا۔ واللہ الموفق

دلائل:

(۱) حدثنا مالک بن الحویرث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

صلوا کما راہتمونی اصلی۔ (سنن الدار قطنی: ج: ۱

ص: ۲۸۰۔ دار الایمان سہارنپور)۔

(۲) ان تعبد اللہ کانک تراہ۔

بخاری شریف: حدیث جبرئیل: ج: ۱ ص: ۱۲۔ یاسر ندیم دیوبند۔

مسلم شریف: حدیث جبرئیل: ج: ۱ ص: ۲۷۔ یاسر ندیم دیوبند۔

مشکوٰۃ شریف: حدیث جبرئیل: ص: ۱۲۔ مکتبہ ملت

دیوبند۔

چین والی گھڑی پہن کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟

سوال: چین والی گھڑی پہن کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب:

چین والی گھڑی پہننا ہر حال میں جائز ہے بشرطیکہ اس سے مقصود زینت نہ ہو، چین گھڑی کی حفاظت کے لئے ہے اس کے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں۔ کمافی کتب الفقہ والفتاویٰ (۱)

دلائل:

(۱) ولا یکرہ فی المنطقة حلقة حديد ونحاس وعظم إذا لم یرد بہ

التزین (الدر المختار مع الشامی ص: ۶/۳۶۰، کراچی)

البحر الرائق ص: ۸/۱۹۰. سعید.

الفتاویٰ التاتار خانیة ۱۸/۱۲۲. زکریا.

تبیین الحقائق ص: ۶/۱۵. امدادیة.

بقی الکلام فی بند الساعة الذی یربط ویعلقہ الرجل بزرتوبہ

والظاهر أنه کبند السجدة الذی یربط. (شامی

ص: ۹/۰۹ ج: ۹. زکریا)

سجدہ میں دونوں پاؤں زمین پر رکھنے کی تحقیق

سوال: سجدہ کی حالت میں زمین سے دونوں پیروں کے اٹھ جانے کے سلسلہ میں مختلف عبارتیں ہیں۔ یفترض وضع اصابع القدم ولو واحدة نحو القبلة والالم تجزو الناس عنها غافلون در مختار قال الشامی ج ۱ ص ۵۲۱. بعد نقل العبارات فصار فی المسئلة ثلث روايات الاولی فرضیة وضعها الثانية فرضیة احدهما والثالث عدم الفرضیة وظاهرها انه سنة۔ قول اول وثانی سے فرضیت کی بناء پر نماز کا نہ ہونا واضح ہے اور قول ثالث سے سنت کا ثبوت ہوتا ہے، جس سے نماز کا ہونا مستفاد ہوتا ہے نیز ومنها السجود بجہتہ وقدمیہ ووضع اصابع واحدة منها شرط الخ در مختار وافاد انه لو لم يقع شیئاً من القدمین لم یصح السجود الخ در مختار ج ۱ ص ۴۱۶ مذکورہ بالا عبارت سے سجدہ کا صحیح نہ ہونا مستفاد ہوتا ہے نیز طحاوی ص ۲۵۴ اور ص ۱۲۶ کی عبارت سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ نماز نہ ہوگی آخر مفتیؒ بہ قول ان اقوال میں کون سا ہے اور کس پر فتویٰ دیا جائے؟

الجواب:

سجدہ کی حالت میں جو سات اجزاء (اعضاء) زمین پر رکھے جاتے ہیں ان

میں اطراف قد میں بھی ہیں۔ امرت ان اسجد علی سبعة أعظم علی الجبهة والیدین والركبتین واطراف القدمین متفق علیہ مراقی الفلاح ص ۱۲۷۔ (۱)

لیکن پاؤں کی دس انگلیوں میں سے کم از کم ایک انگلی کا زمین پر رکھنا شرائط میں سے ہے۔ و وضع إصبع واحدة منهما شرط (در مختار ج ۱ ص ۴۱۶) (۲) اور اذا فأت الشرط فأت المشرط وضابطہ کے تحت اگر ایک انگلی بھی زمین پر نہ رکھی گئی تو نماز صحیح نہ ہوگی لو لم يضع شيئاً من القدمین لم یصح السجود (شامی ج ۱ ص ۴۱۶) (۲) یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب دونوں پاؤں کی انگلیاں تین تسبیح کے بقدر زمین سے اٹھی رہیں یا زمین پر شروع سے اخیر تک رکھی ہی نہیں گئیں چونکہ کم از کم ایک انگلی کا رکھنا شرائط میں سے ہے لہذا سجدہ ہی نہیں ہوگا اور جب سجدہ نہیں ہوگا تو نماز نہیں ہوگی۔ (طحطاوی ص ۱۲۷) اور وضع قد میں سے مراد وضع اصابع ہی ہے اور وضع اصابع سے مراد انگلیوں کا قبلہ کی طرف متوجہ کرنا ہے تاکہ ان پر مکمل اعتماد ہو سکے لہذا اگر اصابع کے بجائے ظاہر قد میں کوزمین پر رکھ دیا اور تمام انگلیوں کو یا کم از کم ایک انگلی کو قبلہ کی طرف متوجہ نہیں کیا تو سجدہ صحیح نہیں ہوگا۔ والمراد بوضع القدمین علی ما ذکر فی الخلاصة وضع اصابعهما والمراد بوضع الاصابع توجیههما نحو القبلة لیكون الاعتماد علیها حتی لو وضع ظهر القدمین ولم یوجه اصابعهما او احدهما نحو القبلة لا یصح سجودہ۔ یہ تفصیل قابل حفظ ہے

عام طور پر لوگ اس تفصیل سے نا آشنا ہیں چونکہ بالعموم لوگوں کے ذہنوں میں صرف یہ ہے کہ پاؤں رکھنا ضروری ہے چاہے جس طرح زمین پر رکھ دیا جائے ان کو یہ نہیں معلوم کہ وضع قدمین سے مراد وضع اصابع ہے اور وضع اصابع سے مراد توجیہ اصابع الی القبلة ہے اور کل اصابع نہیں تو علی الاقل ایک انگلی کا رکھنا صحتِ سجدہ کے شرائط میں سے ہے ورنہ سجدہ نہیں ہوگا و ہذا مما یجب حفظہ و اکثر الناس عنہا غفلون (شامی)

دلائل:

- (۱) طحطاوی علی المراقی ص: ۲۲۹. دار الکتاب.
- (۲) شامی ص: ۱۶۷ ج: ۲، اشرفیہ.
- حدیث مسلم: باب أعضاء السجود. ص: رقم الحدیث: ۴۹۱.
- حدیث الترمذی: باب ماجاء فی السجود علی سبعة أعضاء ص: ۶۲ ج: ۱، رقم الحدیث: ۲۷۱.
- حلبی کبیری ص: ۲۸۳ دار الکتاب.

جماعت ثانیہ کا حکم

سوال: مسجد جماعت میں جماعت ثانیہ کن کن شرطوں کے ساتھ کی جاسکتی ہے؟

الجواب:

مسجد جماعت میں جماعت ثانیہ اس شرط سے کی جاسکتی ہے کہ دوسری

جماعت محراب سے ہٹ کر کی جائے تاہم اس کا عادی نہ ہونا چاہئے۔

وقدمنا فی باب الاذان عن آخر شرح المنية عن ابی یوسف
انه اذا لم تكن الجماعة على الهيئة الاولى لا تكره والا تكره وهو
الصحيح وبالعدول عن المحراب تختلف الهيئة كذا فی البزازیة وفي
التاتار خانيه عن الولو الجية وبه ناخذ (شامی ج ۱ ص ۳۷۱) (۱)
كذا فی شرح المنية ص ۶۱۵ (۲) والبزازیة ج ۱ ص ۵۶ (۳)

دلائل:

- (۱) عبارة المتن شامی ۲/ ۲۸۹. زکریا. ۱/ ۵۵۳. کراچی.
- (۲) منية المصلی ۶۱۵. دار الكتاب.
- (۳) البزازیة ۱/ ۵۶. رشیدیة.
- البحر الرائق ص: ۳۴۶/ ج: ۱. سعید.
- بدائع الصنائع ص: ۲۵۳/ ج: ۱، دار الكتاب العلمیة.
- اعلاء السنن: ۲/ ۲۶۱. بیروت.

انسانوں کا فرشتہ کی اقتداء میں نماز کا حکم

سوال: کچھ لوگ میدان کارزار میں تھے نماز کا وقت ہو گیا ایک فرشتہ آیا اور اس نے

لوگوں کی امامت کی سوال یہ ہے کہ فرشتہ کی امامت صحیح ہے یا نہیں اور اس کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کی نماز درست ہوئی یا نہیں؟

الجواب:

فرشتہ کی امامت درست نہیں ہے لہذا اس کے پیچھے پڑھنے والوں کی فرض نماز درست نہیں ہوئی۔ وتصح امامة الجنی لانه مکلف بخلاف امامة الملك فانه متنفل وامامة جبرئیل لخصوص التعليم مع احتمال الاعادة من النبی ﷺ (الدر المختار مع رد المختار ج ۲ ص ۳۷۲)۔ (۱)

دلائل:

(۱) شامی ص ۵۵۴ ج: ۱، کراچی۔

قال ابن العربی المالکی أنه تعالیٰ مجده لما أمر جبرئیل بتعليمه النبی صلی اللہ علیہ وسلم صار جبرئیل مکلفاً وصارت الصلاة واجبة علیهم. (حاشیة الترمذی ص ۳۹ ج: ۱) بلال۔

البحر الرائق ص: ۳۷۶ / ۱. سعید۔

تبیین الحقائق ص: ۱۴۲ / ج: ۱، امدادیہ۔

برطانیہ میں عشاء اور صبح صادق کی ابتداء کب سے مانی جائے

سوال: یہاں برطانیہ میں مدت سے یہ بات مشہور ہے کہ شفق اور صبح صادق کا مشاہدہ

کرنا مشکل ہے لہذا کسی نے اس طرف زیادہ توجہ نہیں کی اور اب بھی یہی حال ہے سردیوں کے موسم میں یعنی نومبر، دسمبر، جنوری میں تو کسی حد تک یہ بات صحیح ہو سکتی ہے مگر اور مہینوں کے لئے یقیناً ایسا نہیں ہے۔ بہر حال مشاہدہ کو بالائے طاق رکھ کر محض محکمہ موسمیات سے حاصل کردہ اوقات غروب شفق نوٹیکل اور اسٹرائیکل ٹوائی لائٹ اور طلوع صبح صادق یعنی نوٹیکل اینڈ اسٹرائیکل ٹوائی لائٹ پر اکتفا کرتے چلے آ رہے ہیں یعنی محکمہ موسمیات والوں سے غروب آفتاب کے بعد یا طلوع آفتاب سے پہلے سورج کے زیر افق ۱۸ درجہ جانے کے بعد یا طلوع سے ۱۸ درجہ پہلے کے اوقات منگواتے ہیں اور اس کے مطابق عشاء اور فجر پر عمل کرتے ہیں برطانیہ میں زیادہ تر مسجدوں میں ۱۲ درجہ کے مطابق ٹو میکل ٹوائی لائٹ منگوا کر وقت عشاء اور فجر کی ابتداء مان کر عمل کیا جاتا ہے۔ مذکورہ بالا تفصیل سے معلوم ہوگا کہ برطانیہ میں عمومی طور پر مشاہدہ کرنے کے بجائے محکمہ موسمیات کے تخریج کردہ اوقات غروب و طلوع شفق ۲۱ درجہ یا ۱۸ درجہ کے مطابق وقت عشاء طلوع فجر کی ابتداء مانتے ہیں۔ دراصل انگلینڈ میں بسنے والے مسلمانوں نے ابتداء میں عشاء کی نماز اور صبح صادق کے لئے اپنے اپنے یہاں کے لئے اصول گاہوں سے وقت منگائے تھے۔ تو اصول گاہوں نے ۱۲ درجہ کے مطابق وقت نکال کر بھیجا تھا پھر ایک دوسرے کے نقش قدم پر عمل کرتے ہوئے آہستہ آہستہ بعد میں آنے والے

تمام مسلمان عشاء کی نماز ادا کرنے میں ۱۲ درجہ والے ٹائم پر مکمل عمل پیرا ہو گئے اور پورے انگلینڈ میں ۱۲ درجہ کا ٹائم رائج ہو گیا مگر جن مہینوں میں ۱۲ درجہ کے حساب سے بھی سورج غروب ہونے کے بعد بہت ہی دیر سے عشاء کا وقت ہوتا تھا اور عشاء کی نماز کے لئے بہت ہی انتظار کرنا پڑتا تھا جس میں لوگ بے پناہ حرج میں مبتلا ہوئے تھے۔ تو علماء کرام نے مفتیان کرام کی طرف رجوع کیا تو حضرات مفتیان کرام نے دفع حرج کی خاطر شفقِ احمر غائب ہونے پر ایک گھنٹہ کے بعد عشاء کی نماز ادا کرنے کا فتویٰ دیا جس کی وجہ سے ایک یا سو اگھنٹہ سے عشاء کی نماز ادا کرتے رہے۔

مگر سن عیسوی ۱۹۸۲ء میں پھر یہ بات چلی کہ عشاء کی نماز کے لئے اور صبح صادق کے لئے ۱۲ درجہ کا ٹائم غلط ہے بلکہ ۱۸ درجہ کا ٹائم صحیح ہے تو پھر تمام مسلمانوں نے اپنی اپنی جگہوں کے لئے ۱۸ درجہ کا ٹائم منگوا کر اس کے مطابق عشاء اور فجر کے لئے عمل شروع کر دیا۔ مگر چونکہ ۱۸ درجہ کے مطابق عشاء کی نماز کے لئے حد سے زیادہ انتظار کرنے کی زحمت میں مبتلا ہو گئے اس لئے کہ ۱۸ درجہ کے حساب سے عشاء کی نماز کے لئے سورج غروب ہونے کے بعد دو ڈھائی تین ساڑھے تین گھنٹوں تک کا بھی انتظار کرنا پڑتا تھا اور یہ انتظار عوام کے لئے ناقابل برداشت ہو گیا تھا۔ اس لئے ایک سال عمل کرنے کے بعد پھر سے ۱۲ درجہ پر عمل کرنا شروع کر دیا اس لئے کہ ۱۸ درجہ کے حساب سے پورے سال عشاء کی نماز سورج غروب ہونے کے دو ڈھائی گھنٹوں کے

بعد پڑھنی پڑتی تھی اور اسی طرح سے ان دنوں میں روزہ کے لئے سورج کے طلوع ہونے سے دو تین گھنٹہ قبل سحری بند کرنا پڑ گئی تھی۔ بلکہ بعض مہینوں میں تو وقت عشاء اور صبح صادق کے درمیان بہت ہی تنگ وقت رہتا ہے ان تمام دشواریوں کے پیش نظر ۱۸ درجہ پر ایک دو سال عمل کرنے کے بعد اکثریت ۱۲ درجہ پر عمل پیرا ہوگی۔

۱- دوسری بات یہ ہے کہ مشاہدہ اور مذکورہ درجوں میں اوقات کے اندر تعارض ہو جائے تو مشاہدین کو صحیح مانا جائے گا یا محکمہ موسمیات کے تخریج کردہ اوقات کو؟

۲- شفق احمر کی غیبت پر وقت عشاء کی ابتداء مان کر عمل کیا جائے تو کوئی حرج ہے؟

۳- غروب آفتاب کے بعد شفق احمر اور شفق احمر کے بعد شفق ایض عمومی طور پر کتنے وقفہ سے غائب ہوتی ہے؟ ہر ایک کا فاصلہ الگ الگ تحریر کیا جائے۔

۴- اگر کوئی عالم دین یا دیندار شخص اپنے مشاہدے کی شہادت دے تو ان کی شہادت قابل قبول ہے یا نہیں؟

۵- بقیہ درجوں کے مطابق یا مشاہدہ کے مطابق عشاء کی نماز کا وقت شروع کرنے میں اور اس طرح فجر کی ابتداء ماننے میں حرج درپیش ہو تو پورے سال غروب آفتاب کے سوا گھنٹہ بعد اور طلوع آفتاب سے ڈیڑھ گھنٹہ پہلے عشاء اور فجر کی ابتداء مان کر عمل کئے جانے میں شرعی طور پر کوئی ممانعت تو نہیں؟ جبکہ ہمارے ملکوں میں عشاء کی ابتداء کے اوقات گھنٹہ سوا گھنٹہ بعد اور فجر کی ابتداء طلوع آفتاب سے سوا گھنٹہ پہلے

ہو جاتی ہے نیز ہم نے اپنا مشاہدہ بھی اوپر ذکر کر دیا۔

حرج کی صورتیں

عشاء دیر سے پڑھنے میں اور صبح صادق جلدی ماننے سے وقت کی تنگی کے سبب نہ تو پورا سونا ملتا ہے اور نہ آرام ملتا ہے جس کی وجہ سے نیند تو خراب ہوگی ہی صحت پر بھی اثر پڑے گا اور عبادات میں کوتاہی اور کاہلی پیدا ہوگی نیز عشاء اور فجر کی قضا کا بھی احتمال ہے جماعت میں لوگ کم آتے ہیں اسی طرح دنیوی معاملات میں بھی بڑی دقت درپیش ہوتی ہے مثلاً وقت پر کام پر جانے میں حرج اور بھی دیگر باتیں یا تو رزق حلال حاصل کرے یا نمازیں قضا کرے، رہا نیند کے لئے فجر کی نماز کے بعد وقت نکالے تو ان لوگوں کے لئے تو مسئلہ کا حل ہوگا جو بے روزگار ہیں، لیکن اکثریت جو کام کرتی ہے ان کے لئے مسئلہ کا حل اس طرح نہیں ہو سکتا لوگ سستی کی وجہ سے بغیر نماز پڑھے ہی سو جائیں گے اور نماز کے لئے اٹھ نہ سکیں گے بلکہ جان بوجھ کر نماز چھوڑ کر سو جانے کا اندیشہ ہے اور یہی ہوتا بھی ہے۔

(۱) لا عبرة بقول المؤقتین۔ (شامی ص: ۳۹۰ ج: ۲۔ کراچی)

(۲) إن الشرط فی وجوب الصوم الرؤیة لا یؤخذ بقولهم۔

(الدر المختار مع الشامی ص: ۳۸۷ ج: ۲۔ کراچی)

(۳) وابتداء وقت صلاة عشاء والوتر من غروب الشفق

علی الاختلاف تقدم۔ (حاشیہ الطحاوی علی المراتی ص ۸۷ ادار الکتاب)۔

(۲) قوله تعالى: واشهدوا شهدین من رجالکم: نص فی

رفض الکفار والصبيان۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبی ص ۳۸۹ ج: ۳، دار
لأحياء التراث)۔

(۹۷)۔ عشاء و فجر کی ابتداء میں درجات کے اعتبار سے اختلافات

اسماء	صبح صادق	صبح کاذب	صبح صادق	شفق
شرح خمینی	۱۵	۱۸	ابن شاطر ۱۹	۱۷
ایضاح القول ۹	۱۸	۱۸	ابوعلی مراکشی ۲۰	۱۶
حل الہندوسین مقاصد الحمد ۱۶/۱۷	۱۹	۱۹	ابوعبداللہ ۱۹	۱۸
مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی ۱۵	۱۸	۱۸	ابن اقام متوفی ۱۹	۱۹
قاضی زادہ موسیٰ بن محمد متوفی	۱۸	۱۸	۱۹ھ ۶۸۵ھ	۱۸

۱۸ ۸۹۹ھ X

مگر چند جگہوں کے مسلمان اب تک ۱۸ درجہ کے مطابق عشاء کی نماز ادا کرتے ہیں اور انتظار کی ساری صعوبتیں برداشت کرتے چلے آ رہے ہیں مگر ان کے لئے سب سے بڑی ناقابل برداشت دشواری یہ کھڑی ہو گئی ہے کہ مساجد کے چند مصلی بارہ درجہ پر عمل کرنے پر مصر ہیں اور یہ ۱۸ درجہ پر عمل کرتے ہیں تو آپس میں تناؤ شروع

ہو گیا ہے چونکہ جولوگ ۱۲ درجہ پر عشاء کی نماز ادا کرتے ہیں وہ بہت جلد عشاء کی نماز سے فارغ ہو جاتے ہیں اور ان کو انتظار میں رہنا پڑتا ہے یہ ان کے لئے بڑی آزمائش ہے اس لئے آپس میں لڑائیاں جھگڑے فساد ہوتے ہیں حتیٰ کہ بعض جگہوں پر ایک ہی مسجد میں دو جماعتیں شروع ہو گئی ہیں اور یہ بڑا المیہ ہے جس طرح بحمد اللہ چاند کے بارے میں صحیح العقائد مسلمانوں میں باہم اتفاق ہو گیا ہے اسی طرح عشاء کی نماز اور صبح صادق میں بھی باہم اتفاق ہو جائے تو بہت ہی بہتر ہوگا مگر ہماری یہ تمنا اسی وقت پوری ہو سکتی ہے جبکہ حضرات مفتیان کرام اس معاملے میں جلد از جلد رہنمائی فرمائیں۔

ہمارے ملکوں میں تو ۱۸ درجہ پر عشاء اور صبح صادق سوا گھنٹہ پر ہوتی ہے جبکہ انگلینڈ میں ہمیشہ دو تین بلکہ بعض مہینوں میں غروب کے ساڑھے تین چار گھنٹوں کے بعد عشاء کا وقت ہوتا ہے اور طلوع آفتاب سے ساڑھے تین چار گھنٹہ قبل صبح صادق ہوتی ہے۔

(محکمہ موسمیات سے ۱۸ ڈگری کے مطابق وقت معلوم کرنے پر) جبکہ بعض مہینوں میں رات بھی مشکل سے ۸ ساڑھے آٹھ گھنٹے کی ہوتی ہے اس طرح عشاء کی نماز پڑھنے اور سحری بند کرنے میں بہت ساری دشواریاں درپیش ہیں البتہ جن راتوں میں شفق بالکل غائب نہیں ہوتی ہے اسے ڈھائی مہینوں میں سوا گھنٹے عمل کرنے کی حضرات مفتیان کرام کی طرف سے سہولت دی گئی ہے۔ مگر ان ڈھائی مہینوں کے علاوہ پورے سال ۱۸ درجہ پر عمل کرنے میں بہت وقت اور پریشانیاں تھیں بنا بریں مسلمانوں نے ۱۸ درجہ پر عمل ترک کر کے ۱۲ درجہ پر پھر اپنا عمل شروع کر دیا تعجب یہ ہے

کہ ہمارے ملکوں میں ۱۸ درجے کے حساب سے سورج کے غروب سے عشاء کا وقت سوا گھنٹہ بعد اور صبح صادق کا وقت طلوع آفتاب سے سوا گھنٹہ پہلے سے ہوتا ہے اور یہاں انگلینڈ میں ۱۸ درجے کے مطابق اتنا زیادہ وقت کیوں؟ یہ بات ہمارے لئے باعث حیرت ہے کہ سورج کو ۳۶۰ درجہ ۲۴ گھنٹوں میں عبور کرنے میں فی درجہ چار منٹ لگتے ہیں۔ اب عشاء کی نماز کے ۱۸ درجہ اور صبح صادق کے ۱۸ درجہ کل ۳۶ درجوں کے لئے ۱۴/۵/۶/۸/۷ گھنٹہ خرچ ہو جاتے ہیں تو پھر بقیہ ۳۲۴ درجوں کے لئے تو صرف سولہ سے بڑھ کر ۲۰ گھنٹے ہی باقی رہ جاتے ہیں۔

اتنے سارے درجوں کو عبور کرنے کے لئے سورج کو مذکورہ تفصیل کے مطابق تو صرف فی درجہ ۴ منٹ سے بھی کم وقت ملتا ہے تو پھر اتنے کم گھنٹوں میں ۳۲۴ درجہ کس طرح عبور ہوتے ہوں گے یہ ہماری سمجھ سے بالاتر ہے۔

مشاہدہ: اس سال ہم نے ستمبر اور اکتوبر کی چند تاریخوں میں مشاہدہ کیا تو ایک گھنٹہ اور زیادہ سے زیادہ ایک گھنٹہ دس منٹ پر غروب آفتاب کے بعد شفق احمر غائب ہوئی اور ایک گھنٹہ بیس منٹ اور زیادہ سے زیادہ ایک گھنٹہ ۲۵ پر شفق ابیض کے غروب کا مشاہدہ کیا اور جتنا وقت شفق ابیض کے غروب میں لگا بعینہ اتنا ہی وقت سورج طلوع ہونے سے قبل صبح صادق ہونے میں لگا یعنی ایک گھنٹہ ۲۰/۲۵ منٹ جب ہم نے یہ مشاہدہ کیا تو ان تاریخوں میں محکمہ موسمیات والوں نے ۱۲ درجہ کے وقت سے جو وقت ۱۲ درجہ کے مطابق یا ۱۸ درجہ کے وقت سے دیا تھا وہ غلط ثابت ہوا یعنی ۱۸ درجہ کے وقت سے

شفق احمر کم سے کم دس منٹ پہلے اور شفق ابیض ۳۱ منٹ سے پہلے غروب ہو چکی اور اسی طرح صبح صادق ۳۰ منٹ بعد طلوع ہوئی۔

اب حل طلب مسئلہ یہ ہے کہ آیا ۱۲ درجہ کے اختتام پر یا ۱۸ درجہ کے اختتام پر وقت عشاء کی ابتداء مانی جائے یا مشاہدہ کو اولیت دی جائے۔ دونوں کا فرق اوپر دیا ہوا مشاہدہ ہے۔ علمائے عرب و مراکش وقت صبح صادق ۱۸/۱۹/۲۰ درجہ پر مانتے ہیں۔ مزید تفصیل ملاحظہ ہو (احسن الفتاویٰ: ۱۶۴/۲) سے آگے تک۔

نوٹ: جب درجات میں اختلاف ہے تو درجوں کو معیار وقت بنانا صحیح ہے؟

(۱) يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا

(۲) يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ

(۳) وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ

(۴) وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا •••

(۵) لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا

(۶) ”كفاية الاخبار في حل غاية الاختصار“ کی جلد اول ص ۱۶۰ پر علامہ تقی

الدین دمشقی فرماتے ہیں: ”ومتی يخرج وقت المغرب؟ فيه قولان

الجديد الاظهر انه يخرج مقدار طهارة وستر عورة واذان وامامة

وخمس ركعت ولا اعتبار في ذلك الاوسط المعتدل“.

الجواب:

(۱) مشاہدہ کو اولیت دی جائے اور اسی کا اعتبار کیا جائے۔

محکمہ موسمیات کے تخریج کردہ اوقات اگر اصول شرعیہ کے مطابق ہوں تو اس کے اعتبار میں کوئی مضائقہ نہیں لیکن اس کو مؤید کے درجہ میں رکھا جاسکتا ہے بنیاد و اصول کے درجہ میں نہیں۔ یہودیوں نے اپنے خفیہ محنتوں کے ذریعہ آج پوری امت کو شکار کر ہی لیا ہے رہی سہی عبادات پر بھی وہ ہاتھ صاف کرنا چاہتے ہیں اس لئے امت کے خواص کو چوکنا و ہوشیار رہنے کی ضرورت ہے۔

(۲) شفق احمر کی انتہاء پر ضرورۃً وقت عشاء کی ابتداء ماننے میں کوئی مضائقہ نہیں کما فی کتب الفقہ۔

(۳) شفق احمر کے بعد شفق ابیض کے غروب کے سلسلہ میں آپ کا مشاہدہ تقریباً درست ہے اس لئے اس کے اعتبار میں کوئی حرج نہیں۔

(۴) اگر عالم دین و دیندار شخص کی شہادت مقبول نہ ہوگی تو پھر کس کی مقبول ہوگی؟ کیا محکمہ موسمیات کے منافق و فجار و کفار کی بات مقبول ہوگی؟ جن حضرات کے نزدیک علماء دیندار کی شہادت غیر معتبر ہے وہ اپنا احتساب کریں۔

(۵) ضرورت کے تحت ماننے میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ وقت بھی ہو جائے چاہے صاحبین ہی کے مسلک کے مطابق ہوتا ہو۔ الحاصل شرعی اصول مد نظر رہے محکمہ موسمیات کوئی قانون شرعی نہیں۔

دلائل:

(۱) یُرِیدُ اللّٰهُ اَنْ یَّخَفِّفَ عَنْهُمْ وَخَلَقَ الْاِنْسَانَ ضَعِیْفًا۔ (سورۃ

النساء رقم الآية: ۲۸).

(۲) يريد الله بهم اليسر ولا يريد بهم العسر. (سورة البقرة رقم الآية ۱۸۵)

(۳) وما جعل عليهم في الدين من حرج. (سورة الحج رقم الآية ص: ۷۸)

(۴) وجعلنا نومكم سباتا. (سورة النبا رقم الآية: ۹)

(۵) لا يكلف الله نفساً إلا وسعها. (سورة البقرة رقم الآية ۲۸۶)

(۶) أحسن الفتاوى ص: ۱۶۴ ج: ۲. ذكرها.

(۷) كفاية الأخبار في غاية الاختصار (ص ۱۶۰ ج: ۱)

رفع یدین وعدم رفع کی تفصیلی بحث اور بیس رکعت تراویح کا مسئلہ

سوال: نماز میں رفع یدین کرنے والی حدیث صحیح سند سے ہے یا نہ کرنے والی حدیث

صحیح سند سے ہے اگر دونوں صحیح سندوں سے ہیں تو تطبیق کی کیا صورت ہوگی؟

حضور ﷺ سے تراویح کتنی رکعت ثابت ہے آٹھ رکعت کا بھی ثبوت ہے یا

نہیں اگر ہے تو صحیح سند ہے یا نہیں؟

الجواب:

حضور اکرم ﷺ سے رفع الیدین اور ترک رفع دونوں ثابت ہیں، البتہ رفع

کی احادیث معنی متواتر ہیں، جبکہ ترک رفع یدین کی احادیث عملاً متواتر ہیں، یعنی ترک رفع الیدین پر تواتر بالتعامل پایا جاتا ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ عالم اسلام کے دو بڑے مراکز یعنی مدینہ طیبہ اور کوفہ کے تقریباً سبھی حضرات بلا استثناء ترک رفع الیدین پر عامل رہے ہیں، مدینہ طیبہ کے ترک رفع الیدین پر تعامل کی دلیل یہ ہے کہ علامہ ابن رشد نے ہدایہ المجتہد میں لکھا ہے کہ امام مالک نے ترک رفع الیدین کا مسلک تعامل اہل مدینہ کو دیکھ کر اختیار کیا تھا، اور اہل کوفہ کے تعامل کی دلیل یہ ہے کہ محمد بن نصر مروزی شافعی تحریر فرماتے ہیں کہ ”ما اجمع مصر من الامصار علی ترک رفع الیدین ما اجمع علیہ اهل الکوفة“ اس سے تواتر بالتعامل ثابت ہوتا ہے اس کے باوجود حنفیہ ثبوت رفع کے منکر نہیں، البتہ یہ ضرور ہے کہ ان کے یہاں روایات صحیحہ کی روشنی میں رائج و افضل عدم رفع ہے (یہ بعض حضرات کا غلو ہے جو یہ کہہ دیتے ہیں کہ رفع ثابت ہی نہیں اور ممکن ہے یہ غلو ان بعض غالی حضرات کے جواب میں ہو جو عدم رفع کے ثبوت کے منکر ہیں)۔

جن روایات سے رفع الیدین کا ثبوت ملتا ہے ان کی تعداد اگرچہ بہت ہے لیکن ہم یہاں پر تقابلی مطالعہ کے لئے صرف ایک روایت بطور نمونہ سپرد قمر طاس کرتے ہیں جو صحیح بھی ہے اور مشہور بھی، اور اگر یہ کہہ دیا جائے کہ ثبوت رفع پر مایہ ناز روایت ہے تو کوئی بے جا بات نہ ہوگی وہ روایت یہ ہے ”عن ابن عمر قال رأیت رسول اللہ ﷺ اذا افتتح الصلوة يرفع يديه حتى يحاذي منكبيه واذا

رکع واذا رفع رأسه من الركوع اللفظ للترمذی واخرجه ایضا الامام البخاری فی صحیحہ“ (۱۰۲/۱) باب رفع الیدین اذا کبر واذا رکع واذا رفع ومسلم فی کتابہ (۱۶۸/۱) باب استحباب رفع الیدین حذو المنکبین الخ۔

وابوداؤد: (۱۶۳/۱) باب رفع الیدین وابن ماجہ فی سننہ باب رفع الیدین اذا رکع واذا رفع رأسه من الركوع وعليه الرزاق فی مصنفہ۔ (۱)

اس روایت کے ثبوت کے ہم منکر نہیں، بلاشبہ اصح مافی الباب ہے، لیکن اس کے باوجود حنفیہ نے اس کو ترجیح نہیں دی، جس کے چند وجوہ ہیں جن کی تفصیل درج ذیل ہے۔

(۱) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت اتنی متعارض ہے کہ ان میں سے کسی ایک کو ترجیح دینا بہت مشکل ہے جس کی تفصیل ابھی آرہی ہے کہ یہ روایت چھ طرق سے مروی ہے۔

(۲) امام مالک علیہ الرحمہ نے موطاء میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے ”ان رسول اللہ ﷺ کان اذا افتتح الصلوۃ رفع یدیه حذو منکبیه واذا رفع رأسه من الركوع رفعه کذاک ایضا الحدیث“ (موطا امام مالک: ۵۹ افتتاح الصلوۃ)۔ (۲)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں صرف دو مرتبہ رفع مذکور ہے (۱) تکبیر تحریمہ کے وقت۔ (۲) رکوع سے اٹھتے وقت، اور رکوع میں جاتے وقت رفع یدین کا ذکر نہیں۔

(۲) صحاح ستہ میں یہی حدیث اس طرح آئی ہے کہ اس میں تکبیر تحریمہ اور رکوع اور رفع من الركوع تینوں مواقع پر رفع یدین کا ذکر ہے۔

(۳) بخاری ج ۱ ص ۱۰۲ باب رفع الیدین اذا اقام من الركعتین میں بھی ابن عمرؓ کی روایت ہے اس سے چار جگہ رفع یدین کا ثبوت ملتا ہے۔

(۱) تکبیر افتتاح۔ (۲) رکوع۔ (۳) رفع من الركوع۔ (۴) قاعدہ اولی سے اٹھتے وقت۔

(۴) امام بخاری علیہ الرحمہ نے جز و رفع الیدین میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت ذکر کی ہے اس میں سجدہ میں جاتے وقت بھی رفع الیدین کا ذکر ہے۔

(۵) حافظ بن حجر نے فتح الباری ج ۲ ص ۱۸۵ بحوالہ امام طحاوی ابن عمرؓ کی روایت ذکر کی ہے۔

اس میں ”عند كل خفض ورفع وسجود وقيام وقعود وبين السجدين رفع الیدین“ کا ذکر موجود ہے وغیر ذلک۔

حضرات حنفیہ کی تائید حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت سے ہوتی ہے ”عن علقمة قال قال عبد الله ابن مسعود الا اصلي بكم صلوة رسول الله ﷺ

فصلی فلم یرفع یدیه الا فی اول مرة“ (ترمذی: ۱۳۵/۱، ابوداؤد: ۱۰۹/۱)

(۲) حدیث براء بن عازب ”ان رسول اللہ ﷺ کان اذا افتتح

الصلوة رفع یدیه الی قریب من اذنیہ ثم لا یعود“۔ (ابوداؤد: ۱۰۹/۱،

طحاوی شریف: ۱۱۰/۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۳۶/۱)

اس کے علاوہ حدیث عبداللہ بن عباسؓ، وعباد بن زبیرؓ، وجابر بن سمرہؓ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے اس باب میں اصل دو روایتوں کا تعارض ہے۔ (۱) حدیث عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ۔ (۲) حدیث عبداللہ بن مسعود، اب جب دونوں روایتوں کا تقابل کرتے ہیں تو روایت عبداللہ بن مسعودؓ پسند و جوہ رائج معلوم ہوتی ہے۔

(۱) یہ اوفق بالقرآن ہے کیونکہ ارشاد باری ہے ”قوموا للہ قانتین“ اس کا تقاضا یہ ہے کہ نماز میں حرکت کم سے کم ہو لہذا جن احادیث میں حرکت کم ہوگی وہ اس آیت کے زیادہ مطابق ہوگی۔

(۲) حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت میں کوئی اضطراب نہیں نہ ان کا عمل اس کے خلاف ہے جبکہ حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت میں شدید اختلاف ہے اور خود ان کا عمل اپنی روایت کے خلاف ہے۔

(۳) احادیث کے تعارض کے وقت آثار صحابہ کو فیصل بنایا جاتا ہے اور جلیل القدر صحابہ مثلاً حضرت عمر و حضرت علی و حضرت عبداللہ بن مسعود رضوان اللہ علیہم اجمعین وغیرہم سے ترک رفع ہی کا ثبوت ملتا ہے ”وغیر ذلک وجوہ کثیرة رجحان

روایۃ ابن مسعود والعمل بها“ تفصیل کے لئے ”نیل الفرقدین فی مسئلۃ رفع الیدین“ کا مطالعہ کریں۔

حضور پاک ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”فانه من يعش منكم فسيروا اختلافاً كثيراً وإياكم ومحدثات الأمور فانها ضلالة فمن أدرک ذلك منكم عليه بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضو عليها بالنواجذ“ (ہذا حدیث حسن صحیح ترمذی شریف: ۱۰۸/۱)

”وأيضا قال ﷺ اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر“ (ترمذی شریف: ۲۲۹/۱)

یہ دو روایتیں اس بات کی دلیل ہیں کہ حضرات صحابہ کا عمل بھی قابل تقلید ہے، اور اگر کسی عمل کو سارے صحابہ کی تائید حاصل ہو پھر کیا کہنا، اس کے لائق عمل ہونے میں تو پھر کوئی شبہ ہی نہیں، اب اس کے بعد ذرا غور فرمائیں بخاری شریف میں ہے ”عن عبد الرحمن بن عبد القاری قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة في رمضان الى المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط فقال عمراني اري لو جمعت هؤلاء على قاري واحد لكان أمثل ثم عزم فجمعهم على ابي بن كعب ثم خرجت معه ليلة اخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم قال عمر نعم البدعة هذه الخ“ (بخاری شریف: ۲۲۹/۱)

اسی وجہ سے ائمہ اربعہ اس پر متفق ہیں کہ تراویح کی نماز بیس رکعت ہے، اسی وجہ سے ابن تیمیہ نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے۔ ”قد ثبت ان ابی ابن کعب کان یقوم بالناس عشرين رکعة فی قیام رمضان ویوتر ثلاثا کثیر من العلماء ان ذلک هو السنة لانه امامهم بین المهاجر والانصار ولم ینکره منکر الخ“ (۱۱۳، ۱۱۲/۲۳) ”وقال فی مقام آخر فالقیام بعشرين هو الافضل وهو الذی عمل به اکثر المسلمین“ (فتاویٰ ابن تیمیہ: ۲۷۲/۲۲)

امام نوویؒ فرماتے ہیں ”ثم استقر الامر على عشرين فانه المتوارث“ ابن قدامہ مغنی میں لکھتے ہیں ”وهذا كالأجماع“ اور حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ ”ولكن اجتمعت الصحابة على ان التراویح عشرون رکعة“۔ باقی حضور ﷺ سے کوئی تحدید و توقیت مروی نہیں، جیسا کہ ابن تیمیہ نے بھی تصریح کی ہے، خلاصہ کلام یہ ہے کہ تراویح کی نماز باجماع صحابہ و محدثین و ائمہ بیس رکعت ہے۔ تفصیل کے لئے رکعات تراویح، مصابیح التراویح، تحقیق التراویح کا مطالعہ فرمائیں۔

دلائل:

عن ابن عمر قال رأیت رسول الله. صلى الله عليه وسلم. إذا افتتح الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي منكبيه وإذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع. (اللفظ للترمذی ص ۵۹ ج: ۱) مختار ایند کمپنی.

وفی بخاری شریف: ص ۱۰۲/ج: ۱ یاسر ندیم. (وفی

المسلم ص: ١٦٨ / ج: ١) فيصل.

وفى ابوداؤد ص ١٠٢ ج: ١. مكتبه بلال. وفى ابن ماجه ص: ٦١ ج: ١. باب رفع اليدين.

إذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع. مكتبه ملت ديوبند.

إن رسول الله. صلى الله عليه وسلم. كان إذا افتتح الصلاة رفع يديه حذو منكبيه وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما كذلك أيضاً "الخ". (مؤطا امام مالك ص: ٢٠٢. باب افتتاح الصلاة). الشركة القدس. القاهرة

عن علقمة قال قال عبد الله ابن مسعود ألا أصلى بكم صلاة رسول الله. صلى الله عليه وسلم. فصلى فلم يرفع يديه إلا فى أول مرة. (ترمذى شريف ص: ٥٩ ج: ١) ممتاز ايند كمپنى (وفى النسائى ص ١٢٠ ج: ١) مكتبه بلال. (وفى ابوداؤد ص ١٠٩ ج: ١) مكتبه بلال.

عن البراء أن رسول الله. صلى الله عليه وسلم. كان إذا افتتح الصلاة رفع يديه إلى قريب من أذنيه ثم لا يعود. (ابوداؤد ص: ١٠٩ ج: ١) بلال.

(وفى طحاوى شريف ص: ١٦٢ ج: ١) ياسر نديم كمپنى.

(وفی مصنف ابن ابی شیبہ ص: ۴۱۴/ج: ۲) رقم الحدیث:

۲۴۵۵. دار قرطبہ بیروت.

اقامت (تکبیر) میں جیعلتین پردائیں بائیں گھومنے کا مسئلہ

سوال: تکبیر میں جیعلتین پردائیں بائیں گھومنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب:

اقامت میں بھی مثل اذان کے جیعلتین پردائیں بائیں گھومنا مسنون ہے چونکہ فقہاء اقامت کو مثل اذان لکھتے ہیں اور جو مواقع اختلاف ہیں ان میں محققین فقہاء نے تحویل وجہ کو ذکر نہیں فرمایا بلکہ تحویل وجہ میں اقامت کو مثل اذان کے قرار دیا ہے جیسا کہ علامہ شامی لکھتے ہیں والاقامة كالاذان فيما مر الخ در مختار و اراد بما مر احكام الاذان العشرة المذكورة في المتن وهي سنة للفرائض وانه يعاد ان قدم على الوقت وانه يبدء باربعة تكبيرات وعدم الترجيع وعدم اللحن والترسل والالتفات والاستدارة وزيادة الصلوة خير من النوم في اذان الفجر وجعل اصبعه في اذنيه ثم استثنى من العشر ثلاثة احكام لا تكون في الاقامة فابدل الترسل بالحدرد والصلوة خير من النوم بقدا قامت الصلوة وذكر انه لا يضع اصبعه في اذنيه فبقية الاحكام السبعة مشتركة الخ (ردالمحتار ج ۱ ص ۳۶۰)

اسی طرح علامہ حلبی نے بھی اپنی جامع مانع کتاب کبیری میں اقامت میں جیعلتین پر گھومنے کو سنت متوارث قرار دیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں ویحول وجہہ یمیناً عند حی علی الصلوٰۃ وشمالاً عند حی الفلاح فی الاذان والاقامة لانه یخاطب بهما الناس فیواجههم وهو المتوارث کبیری ج ۱ ص ۳۶۰.

صاحب درمختار علامہ علاء الدین الحسینی نے بھی اپنی متداول کتاب الدر المنشیٰ میں اس کی تصریح کی ہے فرماتے ہیں (ویحول وجہہ) فیہما کذا جزم بہ المصنف وتبعہ فی البحر تبعاً للقیہ الدر المنقی علی ہامش مجمع الانہر ج ۱ ص ۷۶.

اسی طرح فتاویٰ عالمگیری سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے ویستقبل بہما القبلة وترک الاستقبال جائز ویکرہ کذا فی الہدایۃ واذا انتہی الصلوٰۃ والفلاح حول وجہہ یمیناً وشمالاً وقدماء علی مکانہما سواء صلی وحدہ او مع الجماعة وهو الصحیح الخ (عالمگیری ج ۱ ص ۵۶)

اسی طرح حضرت تھانوی قدس اللہ سرہ نے بھی اس کو مسنون قرار دیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں التفات یحین ویسار جیسا اذان میں مسنون ہے ویسائی اقامت میں اور ایسے ہی بچہ کے کان میں ویلتفت فیہ وکذا فیہا مطلقاً الخ (امداد الفتاویٰ جلد اول ص ۱۰۸ بحوالہ شامی ج ۱ ص ۲۵۹)

حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب نے بھی رائج اور معمول بنانے کے لائق

اسی کو قرار دیا ہے لہذا من احیی سنتی عند فساد امتی فلہ اجر مائة شہید کی بشارت کی رو سے تمام مسلمانوں کو چاہئے کہ اس سنت کو زندہ کرنے کی سعی کریں اور یہ سعی بھی حد و شرعیہ میں رہ کر ہو۔

نماز کے بعد دعا جہراً مانگے یا سراً

سوال: اگر امام ربنا آتسنا فی الدنیا الخ دعا کو بجائے زور سے مانگنے کے دل میں مانگے تو کیسا ہے دعا جہراً مانگنا افضل ہے یا سراً؟ اور جہراً دعا مانگنا جائز ہے یا نہیں مقتدیوں کی خواہش ہے کہ امام کچھ دعا جہراً مانگے۔

الجواب:

دعا بالسر افضل ہے بہ نسبت دعا بالجہر کے کما قال اللہ تعالیٰ فی القرآن المجید اَدْعُوا رَبَّکُمْ تَضَرُّعًا وَ خُفْیَةً ۚ اِنَّہٗ لَا یُحِبُّ الْمُعْتَدِیْنَ (۱) وفی الطحطاوی علی المراقی ص ۱۸۹ (۲) ومن الادب فی الدعا ان یدعو بخشوع وتذلل وخفض صوت ای بان یکون بین المخافة والجهر کما فی الاذکار عن الاحیاء یکون اقرب الی الاجابة اور جناب مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاچپوری مدظلہ العالی نے اپنی کتاب فتاویٰ رحیمیہ میں (۳) مسلک السادات الی سبیل الدعوات کے حوالہ سے یہ عبارت نقل فرمائی ہے الدعاء سرّاً افضل من الجهر لقولہ تعالیٰ اَدْعُوا رَبَّکُمْ تَضَرُّعًا وَ خُفْیَةً ۚ لانه اقرب الی الاخلاص ویکرہ رفع

الصوت به في الصلوة وغيرها ان عبارتوں سے واضح طور پر معلوم ہو گیا کہ دعا بالسر دعا بالجہر سے افضل واولیٰ ہے لہذا مقتدیوں کا دعا بالجہر پر اصرار کرنا غلط ہے البتہ کبھی کبھار جہر ادا کر لے تو کوئی مضائقہ نہیں، جائز ہے مگر اس پر مداومت کر لینا مکروہ ہے۔

دلائل:

(۱) ادعوا ربکم تضرعاً وخفیۃ الخ. (سورة الاعراف: ۵۵)

(۲) حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ص ۷۳۱ دار الکتاب.

والسنہ أن یخفی صوتہ بالدعاء. (ہندیہ ص ۲۹۳ ج: ۱) زکریا
وکذا فی الفقہ علی المذاهب الأربعة ص ۵۱۱ ج: ۱) سلمان
عثمان اینڈ کمپنی.

اعلم انّ الاخفاء معتبر فی الدعاء، یدلّ علیہ وجوہ الأول
هذه الآیة “ادعوا ربکم تضرعاً وخفیۃ.... والحجة الثانیہ أنه
تعالیٰ اثنی علی زکریا فقال “إذا نادى ربّه نداء خفیا أى اخفاه
عن العباد وغیره.. (تفسیر کبیر للامام الفخر الرازی
ص ۱۳۰ / ج: ۱، دار إحياء التراث العربی).

وکذا فی الفتاویٰ الرحیمیة: ص ۷۰ ج: ۶، دار الاشاعت کراچی.



باب الاذان والاقامة

اذان کے بعد اپنے گھروں میں نماز پڑھنے کا اعلان کرنا کیسا ہے؟

سوال: ایک مسجد ہے جو مرکزِ حیثیت رکھتی ہے۔ ضلع کے اعتبار سے حکومت کی نگاہ میں اور عوام الناس کے بھی نگاہ میں موجودہ حالات کے پیش نظر اس مسجد میں اذان تو ہو رہی ہے لیکن اس میں اذان کے بعد یہ اعلان کر دیا جاتا ہے کہ تمام حضرات سے درخواست ہے کہ نماز کا وقت ہو گیا ہے۔ گھر ہی پر نماز ادا کر لیں مسجد میں تشریف نہ لائیں۔ اعلان کی وجہ یہ ہے کہ لوگ زیادہ تعداد میں آرہے تھے اب اعلان کی وجہ سے کچھ کمی آئی ہے۔ تو کیا ایسا اعلان کرنا موجودہ دور میں درست نہیں ہے؟ یا اس سے شرعی اعتبار سے کوئی خرابی لازم آرہی ہے؟

الجواب

حالاتِ حاضرہ میں وبائی امراض کے پیش نظر عالم اسلام نے جو رویہ اختیار کیا ہے اس کی نظیر کسی صدی میں نہیں ملتی، چونکہ وبائی امراض کا پھیل جانا یہ کوئی نئی چیز نہیں ہے۔ بلکہ پہلے زمانے میں لوگ عمومی وبائی بیماری سے بچنے کے لئے مساجد کی طرف رجوع کیا کرتے تھے۔ لیکن احتیاطی تدابیر اختیار کرنا شریعتِ مطہرہ کے خلاف نہیں ہے، حالاتِ حاضرہ میں اگر حکومت کی طرف سے پابندی اور احتیاطی تدابیر اختیار کرنے کی

ہدایت دی جا رہی ہے تو اس کی پابندی کرنی چاہئے۔ ماہر اطباء کی رائے میں یہ ضروری بھی ہے۔ لہذا اگر اذان کے بعد مانگ سے گھر میں نماز پڑھنے کا اعلان کیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ چونکہ حضرت رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں بھی کبھی کسی عذر کے پیش نظر یہ اعلان کیا جانا ثابت ہے۔ (۱) صلوا فی رحالکم۔ لیکن اگر بار بار اعلان کے بجائے پنج وقتہ نمازیوں کو ایک بار اس کی ہدایت دیدی جائے تو بار بار اعلان سے بہتر ہے اور یہ روح شریعت کے مطابق بھی ہے۔

دلائل

(۱) حدثنا شریک، وهشیم، عن یعلی بن عطاء عن عمرو بن الشرید، عن أبیه، قال کان فی وفد ثقیف رجل مجذوم. فأرسل الیه النبی صلی اللہ علیہ وسلم إنا قد با یعناک فارجع.
(مصنف ابن أبی شیبۃ: باب من کان یتقی المجذوم رقم الحدیث: ۲۴۵۴۲)

عن ابن عمر، أنه نادى بالصلاة فى ليلة ذات برد وريح و مطر، فقال فى آخر ندائه: ألا صلوا فى رحالکم، ألا صلوا فى الرحال. ثم قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر المؤذن، إذا كانت ليلة باردة، أو ذات مطر فى السفر، أن يقول. ألا صلوا فى رحالکم. (الصحيح لمسلم. باب

الصلوة في الرحال في المطر. رقم الحديث: ٢٩٤.

(صلوا في الرحال) أي في البيوت والمنازل. قال الطيبي:

أي: الدور والمساكن، رحل لرجل منزله ومسكنه، ثم قال:

إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر المؤذن إذا

كانت أي: وقعت (ليلة) بالرفع (ذات برد) صفتها: أي

صاحبه برد شديد و (مطر) أي كثير، وفي رواية للشافعي

زيادة وريح. يقول (آلا صلوا) أمر بإباحة. (في الرحال) للعدو.

(مرقاة المفاتيح ج: ٣ ص: ٨٣٢. دار الفكر. بيروت).

وكان هذا كالتعاون الأول: عم البلاد، وافنى العباد، وكان

الناس به على خير عظيم، من إحياء الليل، وصوم النهار،

والصدقة والتوبة فهجرنا البيوت ولزمتنا المساجد، رجالنا،

وأطفالنا، ونسائنا. مكان الناس به على خير. (شفاء القلب

المحزون فيما يتعلق بالطاعون و(٨٠هـ) متحدثا عن طاعون

(٦٢هـ) مخطوط).

وفي شرح المنية الأشبه أن صوتها ليس بعورة. وإنما يؤدي

إلى الفتنة كما علل به صاحب الهدايه وغيره في مسألة التلبية

ولعلهن إنما منعن من رفع الصوت بالتسبيح في الصلاة لهذا

المعنى ولا يلزم من حرمة رفع صوتها بحضرة الأجانب أن يكون عورة كما قد مناه. (البحر الرائق ج: ١ ص: ٢٨٥. دار الكتاب الاسلامي).

اختلف العلماء في صوت المرأة فقال بعضهم إنه ليس بعورة. لأن نساء النبي كن يروين الأخبار للرجال. وقال بعضهم إن صوتها عورة وهي منهيّة عن رفعه بالكلام بحيث يسمع ذلك الأجانب إذا كان صوتها أقرب إلى الفتنة من صوت خلخالها. وقد قال الله تعالى: (ولا يضر بن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن).

فقد نهى الله تعالى عن استماع صوت خلخالها. لأنه يدل على زينتها فحرمة رفع صوتها أولى من ذلك. ولذلك كره الفقهاء أذان المرأة لأنه يحتاج فيه إلى رفع الصوت. (الفقه المذاهب الأربعة ج: ٥ ص: ٥٣. كتاب الحدود. دار الكتاب العلمية بيروت).

والتصفيق للنساء قال في تاج المصادر: التصفيق في الحديث مأخوذ من صفق إحدى اليدين على الأخرى. لا بطونهما. ولكن بظهور أصابع اليمنى على الراحة من اليد اليسرى. (مرقاة المفاتيح ج: ٢ ص: ٨٥. دار الفكر. بيروت).

اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا

سوال : اذان کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا پڑھنا کیسا ہے اگر کوئی ہاتھ اٹھا کر دعا پڑھے تو وہ شریعت کی نظر میں کیسا ہے بعض حضرات ہاتھ اٹھا کر دعا پڑھنے والوں پر اعتراض کرتے ہیں ان کے اعتراض کی کیا حیثیت ہے؟

الجواب:

اذان کے بعد بلا رفع یدین دعا مانگنا افضل ہے علامہ انور شاہ کشمیری نے بھی اذان کی دعا میں عدم رفع یدین کو مسنون قرار دیا ہے کذا فی فیض الباری ج ۲ ص ۱۶۷۔ (۱)
المسنونون فی هذا الدعاء أن لا ترفع الأیدی لانه لم یثبت عن النبی ﷺ رفع الخ اور یہی حضرت تھانوی قدس سرہ کی تحقیق ہے۔ (۲) لہذا دعا ماثورہ بلا رفع یدین پڑھنا چاہئے اور جو لوگ عدم رفع یدین پر اعتراض کرتے ہیں ان کا اعتراض محتاج دلیل ہے۔

دلائل:

- (۱) المسنونون فی هذا الدعاء أن لا ترفع الایدی لأنه لم یثبت عن النبی. صلی اللہ علیہ وسلم رفعها. (فیض الباری: ۳۱۲ ج: ۲. باب الدعاء عند النداء) دار الکتاب بیروت.
- (۲) وکذا فی إمداد الفتاوی ص ۱۶۳ ج: ۱ زکریا بک ڈپو قدیم نسخہ.

و کذا فی فتاویٰ محمودیہ ص: ۲۳۲ ج: ۵ مکتبہ شیخ الإسلام.

أحسن الفتاوی: ص: ۲۹۸ ج: ۲ زکریا.

تکبیر مقتدی کھڑے ہو کر سنیں یا بیٹھ کر؟

سوال: تکبیر مقتدی کھڑے ہو کر سنیں یا بیٹھ کر؟

الجواب:

اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے جیسا کہ عالمگیری (۱/۵۷۱) (۱) اور بدائع الصنائع (۲) (۲۰۶/۱) میں پر مذکور ہے کہ امام اگر جانب غرب سے مسجد میں داخل ہو مثلاً جدار قبلہ میں یا اس کے آس پاس حجرہ ہو یا دروازہ ہو تو جوں ہی امام پر نظر پڑے سب کھڑے ہو جائیں اور اگر امام مقتدی کی پشت کی طرف سے آئے مثلاً حوض یا وضوخانہ سے تو امام جس جس صف پر پہونچتا جائے صف کھڑی ہوتی جائے یہاں تک کہ جب امام مصلیٰ پر پہونچے تو سارے مقتدی کھڑے ہو چکے ہوں ان دونوں صورتوں میں تکبیر کھڑے ہو کر سننے، تیسری صورت یہ ہے کہ امام محراب کے قریب ہو مثلاً عصر کی نماز پڑھا کر کتاب سنانا شروع کر دے یا وعظ شروع کر دے اور سارے مقتدی اپنی اپنی جگہ پر بیٹھے رہیں حتیٰ کہ مغرب کا وقت آجائے، اذان ہو اس کے بعد تکبیر ہو تو جب مکبر حی علی الصلوٰۃ یا حی علی الفلاح پر پہونچے تب سارے لوگ کھڑے ہوں صرف اس

صورت میں تکبیر کا کچھ حصہ بیٹھ کر کچھ کھڑے ہو کر سننا ہے نیز کتب فقہ میں یہ بھی مذکور ہے کہ حی علی الصلوٰۃ پر کھڑے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد تک نہ بیٹھا رہے لہذا اگر شروع اقامت ہی سے کوئی کھڑا ہو جائے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ یہ سب مسائل درمختار اور اس کی شرح طحاوی میں ج ۱ ص ۲۱۵ پر مذکور ہیں۔ نیز امام محمدؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں اس کی تصریح کی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص شروع اقامت سے کھڑا ہو جاتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا لا حرج کوئی حرج نہیں۔ نیز حضرات فقہاء نے اس کو نہ واجبات میں شمار کیا ہے نہ سنن مؤکدہ میں بلکہ ہلکا سا مستحب ہے۔

حضرت رسول پاک ﷺ کے دور مبارک میں صحابہ کرام پہلے سے صف بستہ کھڑے ہو جاتے تھے حالانکہ سرکارِ دو عالم ﷺ حجرہ مبارکہ میں تشریف فرما ہوتے اس پر آپ نے فرمایا کہ جب تک میں حجرہ سے باہر نہ آ جاؤں تم لوگ کھڑے نہ ہوا کرو پھر یہ معلوم ہو گیا تھا کہ صحابہ کرام صف بنا کر بیٹھ جاتے اور مؤذن کی نگاہ حجرہ شریفہ پر رہتی جو نبی سرکارِ دو عالم ﷺ تشریف آوری کے لئے پردہ ہٹاتے مؤذن کھڑا ہو کر تکبیر شروع کر دیتا اور تمام صحابہ کھڑے ہو جاتے جب سرکارِ دو عالم ﷺ مصلیٰ پر پہنچتے تو سارے صحابہ کو صف بستہ کھڑا ہوا پاتے یہ صورت حضور ﷺ کے زمانہ میں نہیں تھی کہ آپ ﷺ تو مصلیٰ پر تشریف فرما ہوں اور سارے صحابہ اپنی اپنی جگہ بیٹھے رہیں اور مکمل تنہا کھڑا ہو کر تکبیر کہے اور جب وہ حی علی الصلوٰۃ پر پہنچتے تب سارے صحابہ کھڑے ہوتے ہوں۔ (بذل الحجو دار ۳۷۷)

دلائل:

- (۱) إن كان المؤذن غير الإمام وكان القوم مع الإمام في المسجد فإنه يقوم الإمام والقوم إذا قال المؤذن حيّ على الفلاح عند علمائنا الثلاثة وهو الصحيح فأمّا إذا كان الإمام خارج المسجد فإن دخل المسجد من قبل الصفوف فكّلما جاوز صفّاً قام ذلك الصفّ وإليه مال شمس الأئمة الحلواني والسرخسي وشيخ الإسلام خواهر زاده وإن كان الإمام دخل المسجد من قدامهم يقومون كما رأوا الإمام. (هنديہ ص ۷۷ ج: ۱، مکتبہ رشیدیہ)
- (۲) وكذا في البدائع الصنائع ص ۲۰۰. ۲۰۱ / ج: ۱. دار الكتاب بيروت. (وزکریا بک ڈپو ص ۲۶۸ / ج: ۱).
- (۳) وفي بذل المجهود ص ۳۶۲. ۳۶۵ / ج: ۳. مرکز الشيخ أبي الحسن الندوی).

اقامت کے وقت مقتدی کب کھڑے ہوں؟

سوال: زید کہتا ہے کہ مقتدیوں کو حی علی الفلاح کے وقت کھڑا ہونا چاہئے اس سے پہلے

کھڑا ہونا درست نہیں اور جو کھڑا ہو جاتا ہے اس کو بٹھا دیتا ہے اور کہتا ہے کہ فقہ حنفی کے اندر بھی ایسا ہی لکھا ہے جیسا کہ طحاوی کے اندر ہے کہ اس سے قبل کھڑا ہونا مکروہ ہے کیا یہ صحیح ہے، نیز مقتدی کو کس وقت کھڑا ہونا چاہئے۔

الجواب:

مسئلہ مذکورہ کو بعض حضرات نے اپنا مخصوص شعار قرار دے لیا ہے اور اس پر اتنا زور دیتے ہیں کہ جس کی حد نہیں حتیٰ کہ طعن و تشنیع، سب و شتم، پر آمادہ ہو جاتے ہیں حالانکہ حدیث پاک میں آیا ہے ”سباب المسلم فسق وقتاله کفر“ (مشکوٰۃ شریف)۔ (۱)

مگر بعض حضرات ان چیزوں کو آلہ طہارت سمجھتے ہیں اور بسا اوقات آبروریزی پر اتر آتے ہیں۔ حالانکہ فخر دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کی حرمت کے سلسلہ میں ارشاد موجود ہے فرمایا کل مسلم علی المسلم حرام دمہ و مالہ و عرضہ۔ (۲) کتب فقہ کے تتبع اور اس پر نظر بصیرت ڈالنے کے بعد مسئلہ کی یہ نوعیت ظاہر نہیں ہوتی تفصیل اس مسئلہ کی یہ ہے کہ اگر امام نماز پڑھانے کے لئے سامنے سے آئے مثلاً جدار قبلہ میں یا اس کے آس پاس کوئی حجرہ ہو دروازہ ہو وہاں سے آئے تو فقہاء نے لکھا ہے جیسے ہی امام پر نظر پڑے سب کھڑے ہو جائیں اور اگر امام مقتدیوں کی پشت کی طرف سے نماز پڑھانے آتا ہے مثلاً مسجد کے مشرقی جانب میں حوض ہے یا وضو خانہ ہے وہاں سے آئے تو امام جس جس صف پر پہنچتا جائے وہ صف کھڑی

ہوتی جائے یہاں تک کہ امام صاحب جب اپنے مصلیٰ پر پہنچیں تو تمام مصلیٰ کھڑے ہو چکے ہوں۔

اور اگر امام صاحب محراب کے قریب ہوں مثلاً عصر کی نماز پڑھا کر کسی کتاب کے سنانے یا وعظ و تقریر میں مصروف ہو گئے تا آنکہ مغرب کی نماز کا وقت آ گیا اور تمام نمازی اپنی اپنی جگہ عصر کے بعد مغرب تک بیٹھے رہے اور اذان کا وقت آ گیا اذان ہوئی تو اس صورت میں سب بیٹھے رہیں اور جب مکرم حی علی الصلوٰۃ اور ایک قول کے مطابق حی علی الفلاح پر پہنچے تب سب کھڑے ہو جائیں نیز یہ بھی کتب فقہ میں مذکور ہے کہ حی علی الصلوٰۃ پر کھڑے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد تک نہ بیٹھا رہے لہذا اگر شروع اقامت سے ہی کھڑا ہو جائے تو بھی کوئی حرج نہیں یہ مسائل در مختار اور اس کی شرح طحاوی وغیرہ میں مذکور ہیں۔

ومن الادب القيام ای قیام القوم والامام ان کا حاضر بقرب المحراب حین قیل ای وقت قول المقیم حی علی الفلاح لانه امر به فيجاب وان لم يكن حاضرًا يقوم كل صفٍ حین ينتهی اليه الامام فی الاظهر (مراقی الفلاح ص ۱۵۱) وفي الطحطاوی علی مراقی الفلاح تحت قوله يقوم كل صف الخ. (۳)

وفي عبارة بعضهم فكلما جاوز صفًا قام ذلك الصف الخ وان دخل من قدامهم قاموا حین رأوه ص ۱۵۱ وهكذا فی البحر ا

ص ۳۰۴ والقیام حین قیل حی علی الفلاح لانہ امر بہ فیستحب المسارعة الیہ اطلقہ فشمّل الامام والمأموم ان کان الامام بقرب المحراب والا فیقوم کل صف ینتہی الیہ الامام وهو الاظهر وان دخل من قدام وقفوا حین یقع بصرهم علیہ الخ (ہکذا فی بدائع الصنائع للعلامة الکاسانی، ج ۱ ص ۱۰۰ وج ۱ ص ۲۰۱)۔ (۴)

اور حی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کا جواب پر مطلب بیان کیا گیا ہے بحر الرائق کی درج ذیل عبارت سے بھی وہی مفہوم ہوتا ہے فرمایا والقیام حین قیل حی علی الفلاح لانہ امر بہ فیستحب المسارعة الیہ (بحر الرائق ج ۱ ص ۳۰۴) اور حی علی الفلاح پر کھڑا ہونا اس لئے افضل ہے کہ لفظ حی علی الفلاح میں کھڑے ہونے کا امر ہے اس لئے قیام میں مسارعت کرنی چاہئے۔

اس لئے معلوم ہوا کہ جن حضرات نے حی علی الفلاح یا قد قامت الصلوٰۃ پر کھڑے ہونے کو مستحب فرمایا ہے ان کے نزدیک استحباب کا مطلب یہ ہے کہ اس امر کے بعد بیٹھا رہنا خلافِ ادب ہے نہ کہ یہ اس سے پہلے کھڑا ہو جانا خلافِ ادب ہے کیونکہ پہلے کھڑے ہونے میں تو اور زیادہ مسارعت پائی جاتی ہے۔ نیز امام محمدؒ نے کتاب الصلوٰۃ میں لکھا ہے کہ میں نے امام اعظمؒ سے دریافت کیا کہ ایک شخص بیٹھا رہتا ہے اور حی علی الصلوٰۃ پر کھڑا ہوتا ہے اس کا کیا حکم ہے جواب دیا کوئی حرج نہیں۔

پھر میں نے پوچھا ایک شخص شروع اقامت سے کھڑا ہو جاتا ہے کیا حکم ہے

فرمایا لا حرج اس میں بھی کوئی حرج نہیں اس سے معلوم ہوا کہ مسئلہ کی اتنی اہمیت نہیں جتنی اہمیت بعض علاقوں میں دیدی گئی ہے بلکہ ہلکا سا مستحب اور ادب قرار دیا ہے جس سے اور بھی اہمیت کم معلوم ہوتی ہے۔

حضرت نبی اکرم ﷺ کے دور مبارکہ میں حضرات صحابہ کرامؓ پہلے سے صف بستہ کھڑے ہو جاتے تھے حالانکہ اس وقت نبی اکرم ﷺ حجرہ مبارکہ سے باہر تشریف بھی نہیں لاتے جیسا کہ مسلم شریف ج ۱ ص ۲۲۰ میں یہ روایت موجود ہے۔ (۵)

عن ابی ہریرۃ یقول اقیمت الصلوۃ فقمنا فعدلنا الصفوف
قبل ان یرج الینا رسول اللہ ﷺ .

اس پر حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ جب تک میں حجرہ سے باہر نہ آ جاؤں تم لوگ کھڑے نہ ہوا کرو جیسا کہ یہ روایت مسئلہ مجوشہ عنہا کے سلسلہ میں استدلالاً صاحب بدائع نے بھی ذکر کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔ فان کان ای الامام خارج المسجد لا یقومون مالم یحضر لقول النبی ﷺ لا تقوموا فی الصف حتی ترونی۔ (بدائع الصنائع ج ۱ ص ۲۰۰) نیز اس روایت کی تخریج امام بخاری علیہ الرحمہ نے بھی بخاری جلد اول ص ۸۸ باب مثنی یقوم الناس اذ راوا الامام عند الاقامۃ کے تحت کی ہے۔ (۶)

آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد پاک لا تقوموا حتی ترونی کے بعد صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا یہ معمول بن گیا تھا کہ جب مسجد میں آتے تو صف لگا کر بیٹھ جاتے

اور مؤذن کی نظر حجرہ شریفہ کی طرف رہتی جو نبی آنحضرت ﷺ نے تشریف آوری کے لئے پردہ اٹھایا اور مؤذن نے دیکھا فوراً کھڑے ہو کر تکبیر شروع کر دی اور تمام صحابہ کرام کھڑے ہو جاتے، جب آنحضرت ﷺ مصلیٰ پر پہنچتے تو سب کو کھڑا ہوا پاتے چنانچہ اس روایت کی تخریج علامہ زرقانی نے شرح مؤطا میں بھی کی ہے۔ ان بلاؤں کا نیراقب خروج النبی ﷺ فاؤل ما یراہ یشرع فی الاقامة قبل ان یراہ غالب الناس فثم اذا رأوه قاموا فلا يقوم مقامه حتی تعتدل صفوفهم۔ یہ صورت نہیں تھی کہ حضور اقدس ﷺ تو مصلیٰ پر تشریف فرما ہیں اور سب صحابہ اپنی اپنی جگہ بیٹھے رہیں اور مکبر تنہا کھڑا ہو کر تکبیر کہے اور جب جی علی الصلوٰۃ پر مکبر پہنچے تب سب حضرات کھڑے ہوں یہ تفصیل بذل المجہود شرح ابی داؤد میں بھی موجود ہے۔ فلیراجع لتفصیل۔ (۷)

اور طحاوی کی جس عبارت سے غلط فہمی پیدا ہوتی ہے وہ یہ ہے۔ واذا اخذ المؤذن فی الاقامة ودخل رجل فانه يقعد ولا ينتظر قائماً كما فی المضممرات قہستانی طحاوی ص ۱۵۱۔

اس عبارت کا جو مفہوم مراد لیا گیا ہے وہ اس جگہ مراد نہیں ہے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ امام کے آنے سے قبل مؤذن نے اقامت شروع کر دی اس وقت کوئی آدمی آیا تو اس کو چاہئے کہ بیٹھ جائے کھڑے ہو کر انتظار نہ کرے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ امام موجود ہو اور تکبیر کہی جا رہی ہو اس وقت کوئی آئے تو اس کو کھڑا رہنا مکروہ

ہے چونکہ یہ مفہوم احادیث کے بھی خلاف ہے نیز فقہ حنفی کی دوسری معتمد و متداول کتابوں کی تصریح کے بھی خلاف ہے جیسا کہ اس کی تفصیل ماسبق میں گذر چکی ہے۔ نیز علامہ طحاوی نے بھی در مختار کی شرح میں وہی تفصیل بیان کی ہے جو دوسری کتب فقہ میں مذکور ہے۔ تو کیسے ہم کہہ دیں کہ مصنف علیہ الرحمہ کی مراد اس عبارت سے مفہوم اول ہے نیز مفہوم اول تمام متون و شروح حنفیہ کے مخالف ہونے کی وجہ سے قابل ترک ہے۔ امید ہے کہ اس تفصیل سے تمام شکوک زائل ہو جائیں گے اور مسئلہ منفع ہو کر سامنے آجائے گا۔ نیز حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ نے بھی اس مسئلہ پر گفتگو کی ہے جی چاہ رہا تھا کہ استبراکاً اسے نقل کر دوں مگر خوف طوالت کی وجہ سے اس کو ترک کر دیا ہے صحیح طلب والے اگر دیکھنا چاہیں تو دیکھ لیں۔ (امداد الفتاویٰ جلد ۱ ص ۱۱۹)۔ (۸)

دلائل:

- (۱) سباب المسلم فسوق: (مشکوۃ المصابیح ص ۲۱۱ ج: ۲) مکتبہ ملت دیوبند.
- (۲) کل مسلم علی المسلم: (مشکوۃ المصابیح ص ۲۲۲ ج: ۲) مکتبہ ملت دیوبند.
- (۳) ومن الأدب القيام أى قيام القوم والإمام... (حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ص ۷۷) دار الکتاب دیوبند.

(٣) القيام حين قيل حيّ على الفلاح لأنّه أمر به فيستحب
المسارعة اليه أطلقه.... (البحر الرائق ص ٣٠٢). سعيد
(وفي البدائع الصنائع ص ٢٠٠ . ٢٠١ ج: ١) دار الكتاب
العربية بيروت.

(٥) عن أبي هريرة يقول أقيمت الصلاة فقمنا فعَدَلْنَا الصفوف قبل
أن يخرج إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم. (مسلم
شريف ص ٢٢٠ ج: ١، ياسر نديم ايند كمپني).

(٦) فان كان أى الإمام خارج المسجد لا يقومون مالم يحضر
لقول النبي صلى الله عليه وسلم. لا تقوموا فى الصف حتى
ترونى. (البدائع الصنائع ص ٢٠٠ ج: ١) دار الكتاب العربية
بيروت. (وذكر هذا الحديث فى بخارى شريف:
ص ٨٨ ج: ١)، كتب خانه اشاعت الإسلام.

(٤) إنّ بلائاً كان لا يقيم حتى يخرج النبى. صلى الله عليه وسلم
أخرجه مسلم... إنّ بلائاً كان يراقب خروج النبى. صلى الله
عليه وسلم فأول ما يراه يشرع فى الإقامة قبل ان يراه غالب
الناس، ثم إذا رآوه قاموا فلا يقوم فى مكانه حتى تعدل
صفوفهم. (بذل المجهود ص ٣٦٢) مركز الشيخ أبى

الحسن الندوی۔ (وکذا فی عمدة القاری ص ۲۱۴ ج: ۴)
زکریا۔

(۸) وکذا فی امداد الفتاویٰ ص ۱۸۴ / ج: ۱) زکریا بک ڈپو
قدیم نسخہ۔



باب الامامت

داڑھی کٹانے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

سوال: جو شخص داڑھی کٹاتا ہے اس کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب:

لحمیہ کی مقدار شرعی ایک قبضہ ہے ایک قبضہ تک پہنچنے سے پہلے کٹوانا یا ایک قبضہ ہو جانے کے بعد ایک قبضہ سے کم کروانا کسی کے نزدیک بھی مباح نہیں درمختار و فتح القدیر میں ایسے شخص کے متعلق بہت سخت الفاظ موجود ہیں غرضیکہ جو شخص مقدار شرعی داڑھی نہ رکھتا ہو کٹواتا ہو وہ فاسق ہے اور فاسق کی اقتداء درست نہیں فاسق کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے۔

قال اصحابنا لا ينبغي ان يقتدى بالفاسق الا في الجمعة لانه في غيرها يجدا مامًا غيره وبعد اسطر قال تکره امامته بكل حال بل مشی فی شرح المنیة علی ان کراهة تقدیمه کراهة تحریم لما ذکرنا قال ولذا لم تجز الصلوة خلفه اصلا عند مالک وروایة عن احمد (در مختار ج ۱ ص ۵۲۳)۔ (۱)

دلائل:

(۱) الدر المختار: ۱/۵۶۰۔ مکتبہ کراچی۔

بأن تقديمه للإمامة تعظيمه وقد وجب عليهم إهانة شرعاً.
(الدر المختار: ۱/۵۶۰. مكتبة كراچی)

(۳) تكره إمامة الفاسق العالم لعدم إهتمامه بالدين وأجاز الإمامة لمثله يقوله عليه السلام. ولا يؤمن فاجر مؤمناً إلا أن لقهره بسلطان يخاف سيفه أو سوطه. (الفقه الإسلامى وأدلته: ۲/۱۲۰۵. مكتبة دار الفكر).

ولذا كره إمامة الفاسق العالم لعدم إهتمامه بالدين فتجب إهانتة شرعاً فلا يعظم بتقديمه الإمامة. وتحتة فى الطحطاوى. والمراد الفاسق بالجراحة لا بالعقيدة. (حاشية الطحطاوى: ۳۰۲. ۳۰۳. دار الكتاب ديوبند).

مرد کے لئے صرف عورتوں کی امامت کرنا کیسا ہے؟

سوال: عورتوں کے لئے مرد کی امامت جائز ہے یا نہیں؟ ایک آدمی ہے جو اپنے گھر کی چند عورتوں کو جمع کر کے امامت کرتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ وہ خود اکیلا ایک کمرے میں ہوتا ہے اور عورتیں دوسرے کمرے میں یا اسی کمرے میں پردہ کے پیچھے ہوتی ہیں اس طرح سے وہ اپنے گھر کی عورتوں کی امامت کرتا ہے کیا یہ طریقہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب:

مرد عورت کی امامت کر سکتا ہے جائز ہے مرد ایک کمرہ میں ہو اور عورتیں دوسرے کمرہ میں اس طرح بھی امامت جائز ہے بشرطیکہ امام و مقتدی کے درمیان دو صف کی مقدار سے زائد فاصلہ نہ ہو اسی طرح امام کی آواز صاف سنائی دیتی ہو کذا فی الطحاوی علی المرقی۔ (۱)

دلائل:

(۱) ونية الرجل لإمامة شرط لصحة اقتداء النساء به. (حاشية

الطحطاوی ص: ۲۹۰) دار الكتاب

إمامة الرجل للمرأة جائزة إذا نوى الإمام إمامتها. (الهندية

ص: ۱۲۳ ج: ۱، ذکر کیا)

إمامة الرجل للمرأة جائزة إذا نوى الامام امامتها. (الفتاویٰ

التاتارخانیہ ص: ۲۷۸ / ج: ۲) ذکر کیا.

صرف عورتوں کی جماعت کا حکم

سوال: عورتوں کا مردوں کے ساتھ مل کر نماز ادا کرنا یا صرف تنہا عورتوں کا جماعت سے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

عورتوں کا جماعت سے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ ویکرہ تحریمًا جماعۃ النساء ولو فی التراويح (درمختار (۱) ج ۱ ص ۳۸۰ کذا فی مجمع الانهر ص ۱۰۸)۔

دلائل:

- (۱) شامی ص: ۳۰۵ / ج: ۲. زکریا.
- (۲) مجمع الأنهر ص: ۱۰۸ ج: ۱. قدیم. الفتاویٰ الہندیہ ص: ۸۵ / ج: ۱. رشیدیہ.
- طحطاوی علی المراقی ص: ۱۶۶. دار الکتاب.
- العناية علی هامش فتح القدير ص: ۳۶ / ج: ۱ دار الفکر.
- التاتار خانیہ ص: ۲۶۴ / ج: ۲. زکریا.
- البحر الرائق ص: ۶۳۴ / ج: ۱. سعید.

عالم فاسق اور جاہل متقی میں کون امامت کا اہل ہے؟

سوال: ایک مسجد میں دو شخص ہیں دونوں نماز پڑھانے کے اہل ہیں ایک عالم فاسق ہے اور دوسرا جاہل متقی ہے۔

الجواب:

اگر جاہل متقی نماز کے احکامات سے واقف ہے تو اسی کو امام بنایا جائے عالم

فاسق كوامام نہ بنایا جائے وكره امامه الجاهل اذ لو كان عالمًا تقيًا لا تكره امامته لان الكراهة للنقائص ولذا كره امامة الفاسق العالم لعدم اهتمامه بالدين . فتجب اهانتة شرعًا فلا يعظم بتقديمه . (١) (مراقى الفلاح ص ٢٠٣ كذا فى رد المحتار ج ١٢ ص ٣٤٦) - (٢)

دلائل:

- (١) طحطاوى ص: ٣٠٣ دار الكتاب.
- (٢) وكراهة تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دينه وأن فى تقديمه للإمامة تعظيمه وقد وجب عليهم اهانتة شرعاً. (شامى ص ٣٥٦ ج: ٢ أشرفيه).
- ويكره أن يكون الإمام فاسقاً ويكره للرجال أن يصلوا خلفه. (تاتارخانيه ص ٣٢٩ ج: ١ زكريا).
- إن كراهة تقديم الفاسق كراهة تحريم لعدم اعتناءه بأمور دينية وتساهله فى الإنسان بلوازمه فلا يبعد عنه الإخلال ببعض شروط الصلاة. (حلبى كبيرى ص ٥١٣ دار الكتاب).
- وتجوز إمامة الأعرابى والفاسق إلا أنها تكره. (الفتاوى الهندية ١٢٣ ج: ١ زكريا).

جن کی امامت کا حکم

سوال: جن کی امامت صحیح ہے یا نہیں؟ اور اس کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟

الجواب:

جن کی امامت صحیح ہے اور اس کے پیچھے نماز پڑھنے والوں کی نماز صحیح ہوگئی۔
 ”والجماعة سنة مؤكدة للرجال واقلها اثنان واحد مع الامام ولو مميز او ملكا أو جنيا في مسجد او غيره وتصح امامة الجنى لانه مكلف“
 (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۷۱/۳)۔ (۱)

دلائل:

(۱) الدر المختار ص ۸۲ ج: ۱، أشرفیہ.

وتصح إمامة الجنى. (الدر المختار مع الشامى ص: ۵۵۳ ج: ۱، کراچی).

أنه سئل عن الجن هل تصح الصلاة خلفه؟ فقال نعم. لأنهم مكلفون والنبي مرسل إليهم. (آكام المرجان في أحكام الجن الباب السادس والعشرون ص: ۶۱ دار الكتب العلمية).

شرٹ پہن کر امامت کرنے کا حکم

سوال: کوئی شخص امامت کرے اور وہ خود نماز کی پابندی نہ کرے، پینٹ اور شرٹ پہن کر امامت کرے جبکہ امام صاحب کو کئی بار یعنی دو بار ٹوکا گیا کہ امام صاحب آپ امامت کرتے ہیں، شرٹ پہن کر ٹھیک نہیں ہوتا ہے، جبکہ کرتا پا عجامہ گھر پر موجود ہونے پر شرٹ پہن کر امامت کرتے ہیں، لہذا یہ امامت شرٹ پہن کر ٹھیک ہے یا نہیں؟

الجواب:

اس صورت میں امام صاحب کے پیچھے شرعاً نماز جائز ہے یعنی نماز ہو جائیگی ہاں امام صاحب کے لئے مناسب یہ ہے کہ لباس (۱) شرعی اختیار کریں تاکہ منصب امامت کی توہین نہ ہو، اور امام صاحب کے لئے خود نماز کا پابند ہونا تو بہر حال ضروری ہے، اگر امام صاحب کے پاس شرٹ کے علاوہ کوئی کرتا نہ ہو تو مقتدیوں کو چاہئے کہ امام صاحب کو اپنی طرف سے شرعی کرتا بنوا کر ہدیہ کر دیں تاکہ امامت کے وقت لازماً پہن لیا کریں، یہ سب باتیں تو ان کی ایمانداری پر دلالت کرتی ہیں کہ نماز کا اتنا تو اہتمام کرتے ہیں، بہت سے لوگ تو یہ بھی نہیں کرتے۔ فجر کی نماز میں دو رکعت سنت مؤکدہ اور دو رکعت فرض، ظہر کی نماز میں چار رکعت فرض اور فرض سے پہلے چار رکعت سنت مؤکدہ اور فرض کے بعد دو رکعت سنت مؤکدہ اور باقی نوافل ہیں ضروری نہیں،

اسی طرح عصر کی نماز چار رکعت ہے اس سے پہلے سنت غیر مؤکدہ ہے واجب نہیں، مغرب کی تین رکعت فرض اور دو رکعت سنت مؤکدہ باقی نفل ہے، عشاء کی نماز چار رکعت فرض دو رکعت سنت مؤکدہ اور تین رکعت وتر باقی نوافل ہیں، سنت غیر مؤکدہ اور نوافل اختیاری ہیں، جی چاہے پڑھے جی چاہے نہ پڑھے، البتہ بہتر یہ ہے کہ پڑھ لیا جائے لیکن اگر کوئی نہ پڑھے تو اس پر طعن و تشنیع جائز نہیں۔

فجر کی نماز اگر قضاء (۲) ہوگئی اور زوال سے پہلے اس کو ادا کیا تو سنت کے ساتھ اس کی قضاء کرنی چاہئے اور اگر زوال کے بعد ادا کیا تو فجر کی سنت کا پڑھنا ضروری نہیں اور اگر ظہر کی نماز چھوٹ جائے اور قضاء ہونے سے پہلے اس کو ادا کیا جائے تو چار رکعت سنت چار رکعت فرض پھر دو رکعت سنت یعنی دس رکعت پڑھنا ضروری ہے، ظہر سے پہلے اور بعد کی سنتیں مؤکدہ ہیں، لہذا اس کے چھوڑنے پر گناہ ہوگا، البتہ اگر ظہر کی نماز کا وقت نکل گیا اور نماز قضاء ہوگئی تب صرف چار رکعت کی قضاء ہے، سنت کی قضاء نہیں، کسی بھی نماز کی قضاء ہو جانے کے بعد اس کو ادا نہ کرنا بہت بڑا گناہ ہے اس لئے وقت نکال کر فوت شدہ نمازیں پڑھ لینی چاہئے۔

امامت کے لئے حافظ اور پورا مولوی ہونا شرط اور ضروری نہیں (۳) ہے، البتہ نماز کے مسائل کا جاننا ضروری ہے، اگر امام صاحب نماز کے ضروری مسائل سے واقف ہوں تو ٹھیک ہے، لوگوں کو کراہت کیوں ہوتی ہے؟ لوگ کیا چاہتے ہیں؟ ان کو ہٹانا ہی چاہتے ہیں؟ یا یہ چاہتے ہیں کہ امام صاحب اور دیندار ہو جائیں اگر لوگ امام

صاحب کی اور دینداری چاہتے ہیں تو امام صاحب سے ادب کے ساتھ درخواست کرنا چاہئے کہ بعض چیزیں آپ کی لوگوں کو ناگوار ہوتی ہیں ان کو آپ تبدیل کر دیں بے وجہ فتنہ و فساد اچھی بات نہیں ہے، ہاں اگر امام صاحب از خود امامت سے سبکدوش ہو جائیں تو ان کا یہ عمل محمود ہوگا، حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر کسی کی امامت سے لوگ کسی امر دینی کی وجہ سے ناراض ہوں تو امام کو امامت چھوڑ دینی چاہئے، اور اگر لوگوں کی وجہ ناراضگی بغض و عناد اور عداوت و دشمنی ہو تو مقتدیوں کو ان صفات رزیلہ سے توبہ و استغفار کرنا چاہئے۔

ضرور نماز جنازہ پڑھنی چاہئے کیونکہ کلمہ پڑھنے والا مسلمان ہے، اور نماز جنازہ اس کا حق ہے حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ (۴) ”صلوا علی کل بر وفاجر“ ہر نیک و بد پر نماز جنازہ پڑھو لہذا وہ نماز جنازہ کا مستحق ہوگا۔

دلائل:

- (۱) والمستحب أن يصلی الرجل فی ثلاثة أثواب قميص وازار و عمامة. (ہندیہ ص: ۱۱۶ ج: ۱) زکریا جدید (وفی حلی کبیری ص ۲۱۶) سعید اکیڈمی لاہور. (وفی التاتارخانیہ ص: ۲۰۳ ج: ۱). زکریا.
- (۲) لم تقض سنة الفجر الا إذا فاتت مع الفرض فتقضى تبعاً للفرض سواء قضاهما مع الجماعة أو وحده لأن الأصل فی

السنة أن لا تقضى لا اختصاص القضاء بالواجب وقيد بسنة
الفجر لأن سائر السنن لا تقضى بعد الوقت الاتبع ولا مقصوداً
وقضى التي قبل الظهر في وقته. (البحر الرائق ص: ٤٢ ج: ٢)
وفي مجمع الأنهر ص ٢١١. ٢١٢، ج: ١) فقيه الامت (وفي
الشامى ص: ٦٢٢. ٦٢٣ ج: ٢) اشرفيه.

(٣) أعلم باحكام الصلاة الحافظ مابه سنة القراءة ويجتنب
الفواحش الظاهرة... أحق بالإمامة. (حاشية الطحطاوى على
المراقى ص: ٢٩٩) دار الكتاب (وفي الشامى ص: ٣٥٠
ج: ٢) اشرفيه (وفي البحر الرائق ص: ٣٢٤ ج: ١) سعيد.

(٢) ويصلى على كل مسلم مات بعد الولادة، صغيراً كان أو
كبيراً ذكراً كان أو أنثى، حرّاً كان أو عبداً إلا البغاة وقطاع
الطريق ومن بمثل حالهم. (هنديه ص: ٢٢٣ ج: ١) زكريا
جديد (وفي الشامى ص ١٢٥. ١٢٦ ج: ٣) اشرفيه (وفي
التاتارخانيه ص: ٥٣ ج: ٣) زكريا.

امام کو لقمہ کب دے؟

سوال: فرائض میں امام جہری قرأت کر رہا ہو اور وہ کہیں بھول جائے تو مقتدی کو

کب لقمہ دینا چاہئے؟

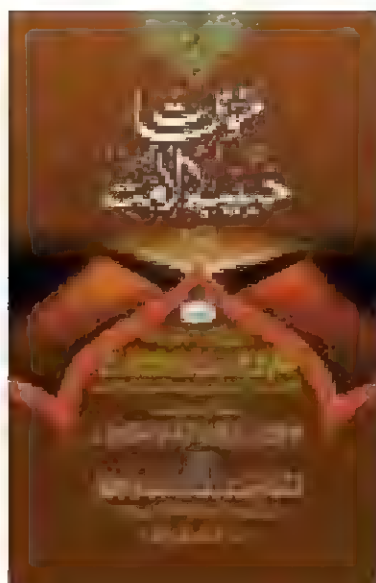
الجواب:

اس سلسلہ میں ضابطہ یہ ہے کہ اگر امام تین آیت سے کم قرأت کیا ہو پھر بھول جائے اور آگے کی آیت یا کوئی دوسری سورت یاد نہ آرہی ہو تب لقمہ دینا چاہئے۔ لیکن اگر بقدر جواز صلوٰۃ قرأت کر چکا ہو پھر بھول جائے تو ایسی صورت میں امام رکوع کر لے یا دوسری سورت پڑھے اور مقتدی لقمہ نہ دے کیونکہ بعض ائمہ کے نزدیک اس صورت میں لقمہ دینے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ اس لئے لقمہ دینے والے حضرات مسئلہ کی نزاکت ذہن میں رکھ کر لقمہ دیا کریں۔ ہدایہ شرح بنایہ ج ۲ ص ۴۹۷ میں ہے: (۱)

وینبغی للمقتدی ان لا یعجل بالفتح وللامام ان لا یلجنهم الیہ
ای الفتح بل یرکع اذا جاء او انه ای او ان الرکوع وهو ان یقرأ مقدار
ما تجوز به الصلوٰۃ او ینتقل الی ایه اخرى، الی قوله وفي جامع
التمر تاشی لو استفتح بعدما قرأ مقدار ما تجوز به الصلوٰۃ ففتح علیہ
اختلفوا فیہ فقیل یفسد صلوٰتہ ولو اخذ الامام تفسد صلوٰۃ الكل
والاصح انه لا یفسد صلوٰۃ احد، الی قوله وعن ابی حنیفۃ لا لاحد ان
یفتح علی امامہ وان فعل فقد اساء ولا تفسده هکذا فی الفتاوی
الہندیہ ج ۱ ص ۹۹.

دلائل:

- ہندیہ ج: ۱، ص: ۹۹. رشیدیہ. پاکستان.
 (۱) بنایہ ج: ۲، ص: ۴۹۷. دار الفکر بیروت.
 ہدایہ ج: ۱، ص: ۱۳۶. تہانوی دیوبند.



باب الجمعة

مسجد بند ہونے کی صورت میں جمعہ کے دن کوئی نماز پڑھی جائے؟

سوال: ہمارے یہاں مسجد پر تالا لگا دیا گیا۔ تو ابھی جمعہ کے دن کوئی نماز پڑھنی ہوگی؟ جبکہ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ جمعہ کی نماز ہی پڑھنی ہوگی۔

الجواب

بلا وجہ شرعی مسجد کو مقفل کر دینا شرعاً درست نہیں ہے۔ البتہ کسی شرعی عذر کی وجہ سے ہو تو امر آخر ہے، موجودہ صورت حال میں نمازیوں کی تخفیف و تقلیل ایک مجبوری ہے، جس کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ لہذا صورت مسئلہ میں محلے کے لوگوں کو چاہئے کہ چند لوگ ایک ساتھ جمع ہو کر کہیں بھی جمعہ ادا کر لیں۔ امام کے علاوہ صرف تین آدمی کا ہونا جماعت کے صحیح ہونے کے لئے کافی ہے۔ نیز جمعہ کے صحیح ہونے کے لئے مسجد کا ہونا شرط نہیں ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور محمدؒ کے نزدیک جہاں جمعہ درست ہے۔ وہاں مختلف جگہوں پر جماعت ہو سکتی ہے اور اگر شرائط موجود نہ ہوں تو ظہر کی نماز ادا کر لیں۔

دلائل

(۱) ”والسادس“ ”الجماعة“ لأن الجمعة مشتقة منها ولأن العلماء أجمعوا على أنها لا تصح من المنفرد. واختلفوا في تقدير الجماعة فعندنا هم ثلاثة رجال. (مراقی الفلاح علی نور

- الإيضاح مع حاشية الطحطاوى ص: ۵۱۱. دار الكتاب).
- بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۲۲۶. کراچی.
- تبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۲۲۰. بیروت.
- النهر الفائق ج: ۱ ص: ۳۶۰. زکریا.
- یصح أداء الجمعة فی مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أبی حنیفة ومحمد. وهو الأصح لأن فی الاجتماع فی موضع واحد فی مدینة كبيرة حرجاً بئناً، وهو مدفوع. (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۵۴).
- الدر المختار مع حاشية ابن عابدين ج: ۲ ص: ۱۴۴.
- الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۲ ص: ۱۳۰۲. دار الفكر المعاصر.
- الفتاویٰ الهندية ج: ۱ ص: ۱۴۵. رشیدیہ.

خطبہ جمعہ میں عصا لینے کا حکم

سوال: خطبہ دیتے وقت عصا لینا کیسا ہے؟

الجواب:

عصا لے کر خطبہ دینا سنت (۱) ہے جیسا کہ علامہ شامی نے تہستانی کے حوالہ سے اس کی تصریح کی ہے ونقل التہستانی عن عید المحیط ان اخذ العصا سنة كالقيام الخ ج ۱ ص ۵۵۳ وکذا فی الطحطاوی علی المراقی ص ۲۸۰۔

دلائل:

(۱) ولو اعتمد قائماً على عصا أو قوس كان أيضاً حسناً.
(حاشية الطحطاوى على المراقى ۵۲۶ باب صلاة
الكسوف) دار الكتاب.

نقل القهساني عن عيد المحيط أن أخذ العصا سنة كالقيام.
(شامی ص: ۱۶۳ ج: ۲) کراچی.

عن يزيد بن البراء عن أبيه. أن النبي صلى الله عليه وسلم
خطب على قوس أو عصا. (مسند احمد بن حنبل ص ۳۰۴
ج: ۴ رقم الحديث: ۱۸۹۱۸)

عن شعيب بن رزيق الطائفي..... فاقمنا بها أياماً شهدنا فيها
الجمعة مع رسول الله. صلى الله عليه وسلم. فقام متكئاً على
عصا أو قوس الخ. (ابوداؤد ص: ۱۵۶ ج: ۱) مكتبة بلال.
وكذا في امداد الاحكام ص: ۳۶۶ ج: ۲، زكريا بك دپو.

جواہی میں جمعہ کی تحقیق

سوال:

(۱) غیر مقلدین حضرات جو کہ دیہات میں جمعہ کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں اور

بخاری کے حوالہ سے دلیل پیش کرتے ہیں کہ سب سے پہلے جمعہ کی نماز جو انی نام کے ایک دیہات میں ادا کی گئی آیا یہ صحیح ہے یا غلط اگر صحیح ہے تو احناف دیہات میں جمعہ پڑھنے سے کیوں منع فرماتے ہیں اور اگر غلط ہے تو اس کو بحوالہ کتب فقہ واضح فرمائیں۔

(۲) اور دوسرے یہ کہ جمعہ کی نماز کے جائز ہونے کے لئے جن جن باتوں کو فقہانہ شرط قرار دیا ہے مثلاً مصر کا ہونا حاکم اور قاضی اور بادشاہ یا اس کے نائب کا ہونا وغیرہ یہ سب باتیں تو شاید کسی بھی شہر میں نہ پائی جاسکیں گی تو پھر وہاں جمعہ کی نماز پڑھنا کیوں کر جائز ہے۔

الجواب:

غیر مقلدین دیہات میں جواز جمعہ پر جس روایت سے استدلال کرتے ہیں وہ روایت بخاری شریف جلد اول باب الجمعة فی القرى والمدن میں موجود ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

حدثنا محمد بن المثنی قال حدثنا ابو عامر العقدي قال حدثنا ابراهيم بن طهمان عن ابی حمزة الشعبي عن بن عباس ؓ انه قال ان اول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله ﷺ في مسجد عبد القيس بجواثی من البحرين اور اس روایت کو دوسری سند کے ساتھ امام ابوداؤد نے بھی ج ۱ ص ۱۵۳ باب الجمعة فی القرى میں بیان کیا ہے (۱) اور روایت میں بھی قدرے تفاوت ہے: حدثنا عثمان بن ابی شعبة ومحمد بن

عبد الله المخزومی لفظہ قالانا و کيع عن ابراهيم بن طهمان عن ابی حمزة عن ابن عباس قال ان اول جمعة جمعت فی الاسلام بعد جمعة جمعت فی مسجد رسول الله ﷺ بالمدينة لجمعة جمعت بجواثی قرية من قرى البحرين قال عثمان قرية من قرى عبد القیس .

سب سے پہلے قابل گرفت امر یہ ہے کہ سب سے پہلے جمعہ کی نماز جو اُٹھی میں ادا کی گئی یہ بات غیر مقلدین کہاں سے کہتے ہیں یہ تو سراسر کذب ہے اس لئے کہ بخاری و ابوداؤد دونوں میں اس کی تصریح ہے کہ جو اُٹھی میں بعد میں جمعہ کی نماز ہوئی سب سے پہلے مسجد نبوی میں جمعہ کی نماز ادا کی گئی تو پھر اولیت کا مقام جو اُٹھی کو دینا کہاں تک درست ہے البتہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ مسجد النبوی کے بعد سب سے پہلے جو اُٹھی میں جمعہ کی نماز ادا کی گئی غیر مقلدین کا کہنا کہ جو اُٹھی قریہ (دیہات) تھا یہ نچند وجوہ درجہ صحت سے خارج ہے۔

(۱) قریہ کا اطلاق بسا اوقات شہر پر بھی ہوتا ہے جیسا کہ علامہ ابن الاثیر نے اس کی تصریح کی ہے۔ وقال ابن الاثير القرية من المساكن الاجنبية والضیاع وقد تطلق علی المدن عمدة القاری ج ۶ ص ۱۸۶۔ (۲) پھر جزم کے ساتھ جو اُٹھی کے بارے میں دیہات ہونے کا فیصلہ کس حد تک قابل تسلیم ہو سکتا ہے۔

(۲) صاحب المطالع نے تو یہاں تک فرما دیا ہے کہ قریہ وہ مدینہ ہی ہے اور

ہر مدینہ قریہ ہے اس لئے کہ قریہ قریۃ الماء فی الحوض سے ماخوذ ہے اور یہ اس وقت کہا جاتا ہے جب کوئی آدمی حوض میں پانی جمع کر دے تو گویا کہ جس طریقہ پر مدینہ اپنے اندر صفت جامعیت رکھتا ہے اسی طرح قریہ کے اندر بھی یہ صفت ہوتی ہے و قال صاحب المطالع القرية المدينة وکل مدينة قرية لاجتماع الناس فيها من قرية الماء فی الحوض ای جمعته الخ (بذل المجهود فی حل ابوداؤد ج ۶ ص ۴۴ وعمدة القاری للنعیمی ج ۶ ص ۱۸۶)۔ (۳)

(۳) غیر مقلدین بخاری شریف کی جس روایت سے جوائی کو دیہات ثابت کر کے دیہاتوں میں جمعہ کی نماز جائز قرار دیتے ہیں وہ یہ بتلائیں کہ جوائی کا دیہات ہونا ان لوگوں نے کہاں سے ثابت کیا ہے بخاری شریف کی روایت میں تو کہیں بھی اس کی تصریح نہیں ہے کہ جوائی دیہات تھا، اس میں تو فقط اتنا ہے کہ بجوائی من البحرین البنتہ ابوداؤد شریف میں جو روایت ہے اس کے اندر اس کے قریہ ہونے کی تصریح ہے قال عثمان قریۃ من قری عبد القیس بہر حال بخاری شریف کی روایت سے جوائی کا دیہات ہونا ثابت نہیں ہوتا اسی وجہ سے امام بخاری علیہ الرحمۃ کے ترجمۃ الباب میں قری کے ساتھ مدن کی بھی تصریح موجود ہے گویا کہ جزم کے ساتھ اس کو قریہ نہیں کہہ سکتے۔

(۴) جوائی کے بارے میں علامہ ابن التین نے شیخ ابوالحسن کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ مدینہ تھا و حکى ابن التين عن شيخ ابی الحسن انها مدينة (عمدة

القاری ج ۶ ص ۱۸۷)۔ (۳)

(۵) ابو عبید الکبریٰ نے بھی یہی فرمایا ہے کہ جو اُٹی مدینہ تھا وقال ابو عبید الکبریٰ ہی مدینہ بالبحرین بعد القیس (یعنی ج ۶ ص ۱۸۷)۔ (۵)

(۶) امام العصر فخر المحدثین حضرت علامہ انور شاہ کشمیری نے بھی تصریح کی ہے جو اُٹی قریہ نہیں تھا بلکہ مصر تھا قلت کیف وجوائی لم تکن قریة اصلا بل كانت مصرًا الخ (فیض الباری ج ۶ ص ۳۳۰)۔ (۶)

(۷) جو اُٹی میں ایک قول کے مطابق چار ہزار انسان رہتے تھے اور چار ہزار انسان شہر یا قصبہ یا قریہ کبیرہ میں رہا کرتے ہیں اور چار ہزار کی آبادی پر تو فقہاء احناف بھی جمعہ جائز قرار دیتے ہیں پھر ان کے مخالف یہ روایت کہاں ہوئی اور غیر مقلدین کا استدلال کہاں تام ہوا قیل کان یسکن فیہا فوق اربعة الآف نفس والقریة لا تكون کذا لک الخ (بذل المجود ج ۶ ص ۴۵)۔ (۷)

(۸) جو اُٹی کے مصر و مدینہ ہونے پر امراء القیس کا شعر بھی شاہد بین ہے امرء القیس کا شعر ملاحظہ ہو۔

ورحنا کانا من جوائی عشية. نعالی النعاج بین عدل ومحقب
امرء القیس جو اُٹی کے شکار سے واپسی کی حالت کو ان تاجروں کی حالت کے ساتھ تشبیہ دے رہا ہے جو جو اُٹی سے مال تجارت سے لدے پھدے واپس ہوتے ہیں اور مختلف قسم کے مال تجارت کی کثرت کے ساتھ واپس ہوتے ہیں کثرت امتعه

دلالت کرتا ہے کثرت تجارت پر اور کثرت تجارت دلالت کرتا ہے جواثی کے مدینہ و شہر ہونے پر اس لئے کہ دیہاتوں میں عموماً اتنے تاجر نہیں ہوا کرتے۔ قال العلامة انور شاہ الکشمیری وهو الذی یعلم (ای کون جواثی مصرًا) من اشعار الجاهلية فيقول امرء القيس ورحنا كانا من جواثی عشية نعالی النعاج بين عدل محقب فانه يشبه حال رجوعه من الاصطياد بحال التجار عائدین من جواثی مملوئین من انواع الامتعة فعلم انها كانت متجرالهم (فیض الباری ج ۲ ص ۳۳۰)

وقال الامام الشيخ بدر الدين قلت كثرة الامتعة تدل على كثرة التجار وكثرة التجار تدل على ان جواثی مدينة قطعاً لان القرية لا يكون فيها تجار كثيرون غالباً عادة الخ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۸۷) وهكذا في بذل المجهود ج ۶ ص ۴۵

(۹) حاصل کلام یہ کہ جواثی مدینہ مصر شہر تھا قریہ (دیہات) نہیں تھا اور اس کو قریہ کہنا اسی طرح ہے جس طرح کہ مکہ، طائف، مصر کو قریہ کہا گیا ہے حالانکہ وہ سب شہر ہیں اگر غیر مقلدین کے نزدیک قریہ کے معنی دیہات ہی کے ہیں تو پھر ان آیتوں کا کیا جواب دیں گے جن میں مکہ، طائف مصر کو قریہ کہا گیا ہے۔

وَقَالُوا لَوْ لَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ
مکہ و طائف یہاں پر قریتین سے مراد مکہ اور طائف ہے۔

واسأل القرية التي كنا فيها وهي مصر اس جگہ قریہ سے مراد مصر ہے
وکأى من قرية هي اشد قوة من قريةك التي اخرجتك اهلکناهم
(بذل ج ۶ ص ۴۵)

(۱۰) اگر غیر مقلدین بخاری شریف کے مذکورہ بالا روایت سے دیہاتوں میں
جمعہ کو ثابت کرتے ہیں تو وہ پھر ان روایتوں کا کیا جواب دیں گے جن میں جواز جمعہ کے
لئے مصر جامع یا مدینہ عظیمہ کی تصریح موجود ہے جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی
روایت ہے لا جمعة ولا تشريق الا في مصر جامع وفي رواية عن علي لا
جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا اضحى الا في مصر جامع او مدينة
عظيمة جس کی تخریج ابن عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں اور ابن ابی شیبہ نے اپنے
مصنف میں کی ہے (عمدة القاری شرح بخاری شریف ج ۶ ص ۱۸۸، بذل المجمود ج ۶
ص ۴۷ الفقہ علی المذاہب الاربعہ ج ۱ ص ۳۷۹ تعریف المصر والقرية)۔

(۱۱) اور اگر بالفرض ومحال ہم مان لیں کہ جواثی قریہ تھا تو اس سے کہاں یہ
ثابت ہوتا ہے کہ دیہات میں جمعہ کی نماز جائز ہے یہ بات تو اس وقت ہوتی جبکہ حضور ﷺ
کو اس کے قریہ ہونے کی اطلاع ملی ہوتی اور اس پر کوئی تکلیف نہیں کی ہوتی اور ان کو اس
عمل پر ثابت رکھا ہوتا مگر اس روایت میں کہیں بھی اس کی تصریح نہیں ہے پھر بخاری
شریف کی اس روایت سے دیہات میں جواز جمعہ کیسے ثابت ہو سکتا ہے۔

ولئن سلمنا انها قرية فليس في الحديث انه ﷺ اطلع علي

ذالک واقرہم علیہ الخ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۸۷)

(۱۲) اگر دیہات میں جمعہ کی نماز جائز ہوتی تو پھر حضور ﷺ قباء میں جبکہ ۱۴ یا ۲۴ دن مقیم تھے ضرور جمعہ کی نماز وہاں ادا کرتے مگر کسی روایت میں بھی اس کی تصریح نہیں اس کے برعکس روایات میں یہ ہے کہ سب سے پہلے جمعہ کی نماز مدینہ طیبہ میں ہوئی اس سے صاف طور سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضور ﷺ نے نہ خود دیہات میں جمعہ کی نماز ادا کی ہے اور نہ حکم فرمایا لہذا دیہات میں جمعہ کی نماز کیسے درست ہو سکتی ہے۔

واصرح من ذالک ان رسول اللہ ﷺ لما ہاجر الی المدینة اقام فی قبا وھی قرية قرب المدینة الخ اربعة عشر یوما او اربعة عشرین کما فی البخاری علی اختلاف نسخها ووقعت الجمعة فی اثنائها ولم یثبت ان رسول ﷺ اقام الجمعة ولم یأمرهم ان یجمعوا فیها و سار یوم الجمعة یرید المدینة فجمع فی مسجد بن سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج وھی محلة من المدینة فكان اول جمعة جمعت فی الاسلام فثبت بهذا ان رسول اللہ ﷺ لم یصلی الجمعة فی القری ولم یأمرهم بها فیها فعلم بهذا ان القری لیس محل اقامة الجمعة الخ (بذل المجہود ج ۶ ص ۴۸)

حاصل کلام یہ کہ بخاری شریف کی روایت اپنی جگہ پر صحیح ہے لیکن غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ جواشی دیہات ہے یہ غلط ہے جیسا کہ ماقبل کے بیان سے روز روشن کی

طرح عیاں ہے اور احناف کا یہ کہنا کہ جمعہ کی نماز دیہات میں جائز نہیں بالکل صحیح ہے
مستدل حضرت علیؑ کی روایت ہے جو کہ ص ۱۰ پر مذکور ہے۔

بادشاہ یا اس کا نائب یا قاضی و حاکم صحت جمعہ کے لئے مقصود لذاتہ نہیں بلکہ
یہ فتنہ کے باب کو مسدود کرنے کے لئے ہے جیسا کہ صاحب ہدایہ کی تعلیل سے مفہوم
ہوتا ہے ولا يجوز اقامتها الا للسلطان او لمن امره السلطان لانها تقام
لجمع عظیم وقد تقع المنازعة فى التقديم والتقديم وقد تقع فى غيره
فلا بد منه تميما لامرها الخ (الہدایہ ج ۱ ص ۱۴۸) لہذا اگر مسلمان کی
رضامندی سے یہ حکمت حاصل ہو جائے اور کوئی ایسا طریقہ متفقہ طور پر طے ہو جائے
جس سے فتنہ اپنا سر نہ نکال سکے اور مسدود ہو جائے تو معنی یہ شرط مفقود نہ ہوگی بشرطیکہ
دوسرے شرائط علی وجہ الاتم تحقق ہوں جیسا کہ درمختار میں اس کی تصریح ہے و نصب
العامة الخطیب غیر معتبر مع وجود من ذکر اما مع عدمہم فیجوز
للضرورة (الدرالمختار مع تنویر الابصار ج ۱ ص ۵۴۰)

قوله فيجوز للضرورة ومثله مالم يمنع السلطان اهل مصر ان
يجمعوا اضراً وتعنتاً فلهم ان يجمعوا على رجل ليصلى بهم الجمعة
اما اذا اراد ان يخرج ذالك المصر من ان يكون مصرًا لسبب من
الاسباب فلا كما فى البحر الخ (الشامی ج ۱ ص ۵۴۰) وھكذا قال
شيخ المشائخ قطب الاقطاب مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ

نور الله مرقده في امداد الفتاوى ج ١ ص ٢٢٢ وهكذا في فتاوى دار العلوم ديوبند ج ٥ ص ١٢٦ وهكذا قال العلامة الفهامة انور شاه الكشميري في كتابه فيض الباري ج ٢ ص ٣٣٠) فان قلت وعلى هذا ينبغي ان لا تجب الجمعة على اهل المصر ايضا في هذا العصر لعدم صدق الحد المذكور فاين القضاة واين اقامة الحدود قلت وقد صرح اصحابنا ان الملك اذا صار دار الحرب يجمع بهم من اتفق عليه القوم وهكذا في المبسوط والشامى ج ١ ص ٥٢١ كما مر انفاً فليطالع وهكذا في جامع الرموز باب الجمعة ج ١ ص ١١٦ (والسلطان الى قوله) والاطلاق مشعر بان الاسلام ليس بشرط وهذا اذا امكن استيذانه والا فالسلطان ليس بشرط فلو اجتمعوا على رجل وصلوا جاز كذا في فتاوى دار العلوم ديوبند ج ٥ ص ١٢٦ .

دلائل:

(١) حديث: حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا ابو عامر.... الخ.
(ابوداؤد ج: ١ ص: ٥٣. باب الجمعة في القرى). مكتبه
بلال ديوبند.

(٢) وقال ابن الاثير القرية من المساكن الاجنبية والضيايع وقد
تطلق على المدن. (عمدة القارى ج: ٦ ص: ١٨٦).

- (۳) وقال صاحب المطلع القرية المدينة وكل مدينة قرية لا
 اجتماع الناس..... الخ. (بذل المجهود ج: ۲ ص: ۴۴).
- (۴) هكذا في عمدة القاری ج: ۲ ص: ۱۸۶.
- (۵) وحكى ابن التين عن شيخ ابي الحسن انها مدينة. (عمدة
 القاری ج: ۶ ص: ۱۸۷).
- (۶) هكذا في فيض الباری ج: ۶ / ص: ۳۳۰.
- (۷) بذل المجهود ج: ۶ / ص: ۴۵.

جمعہ کی اذان ثانی کہاں سے دی جائے؟

سوال: جمعہ کی اذان ثانی کہاں سے دی جائے؟

الجواب:

اذان کا مقصد لوگوں کو نماز کی اطلاع ہے وفیہ ایذان لوجوب الجهر
 بالاذان لإعلام الناس (جامع الرموز) لہذا نمازی اگر اپنے اپنے کاروبار میں لگے
 ہوئے ہیں، تو مؤذن کو چاہئے کہ ایسی جگہ سے اذان دے جہاں سے مسجد میں آنے
 والے نمازیوں کو اطلاع ہو جائے کما فی المبسوط للسرخسی ویؤذن
 المؤذن حیث یکون اسمع للجیران اور علامہ (۱) شامی بحوالہ ”السراج

الوہاج“ لکھتے ہیں: وفي السراج وينبغي للمؤذن ان يؤذن في موضع يكون اسمع للجيران ويرفع صوته ولا يجهد نفسه الظاهر ان هذا في اذان الحى. جیسا کہ پانچوں نمازوں کی اذانیں بلند جگہ سے بلند آواز سے دی جاتی ہیں اور اگر سارے نمازی مسجد ہی میں ہیں جیسے جمعہ کی اذان ثانی تو اس کا حال اقامت کی طرح ہے کہ ایسی جگہ سے اذان دی جائے کہ جہاں سے مسجد کے اندر کے نمازیوں کو اس کی اطلاع ہو جائے کہ اب امام ممبر پر آچکا (۲) ہے اور خطبہ شروع ہونے والا ہے لہذا سارے لوگ خطبہ سننے کے لئے تیار ہو جائیں، تلاوت کرنے والے تلاوت بند کر دیں، ذکر کرنے والے اپنا ذکر بند کر دیں اور نماز پڑھنے والے اپنی نماز مختصر کر کے ختم کر دیں، اسی وجہ سے اس اذان میں اسی قدر آواز بلند کرنے کا حکم ہے جس سے مسجد کے اندر کے نمازیوں کو اطلاع ہو جائے کما فی الشامی اما من اذن لنفسه او لجماعة الحاضرين فالظاهر انه لا یسن له المكان العالی لعدم الحاجة وفي السعاية (۳/ ۳۸) أى اذان لا یستحب فيه رفع الصوت؟ قال هو الاذان الثانی يوم الجمعة الذی یكون بین یدی الخطیب لانه کالاقامة لإعلام الحاضرين صرح به جماعة الفقهاء فاعتبروا یا اولی الابصار.

دلائل:

(۱) وينبغي للمؤذن أن يؤذن في موضع يكون اسمع للجيران،

ویرفع صوته ولا یجهر نفسه لأنه یتضرر، قلت: والظاهر أن هذا فی مؤذن الحي، أما من أذن لنفسه أو لجماعة حاضرين: فالظاهر أنه لا یسن له المكان العالی لعدم الحاجة. (شامی: باب الأذان ص ۲/۶۱) اشرفیه.

ویؤذن ثانیاً بین یدیه أى الخطیب علی سبیل السنّة. (شامی ص ۲/۱۶۱) کراچی.

فیذا جلس علی المنبر أذن بین یدیه واقیم بعد تمام الخطبة بذلك جرى التوارث الضمیر فی قوله "بین یدیه" عائداً إلى الخطیب الجالس. (البحر الرائق ص ۱۵۷ / ج: ۲) سعید.

إذا جلس الإمام علی المنبر أذن أذاناً ثانیاً بین یدیه أى بین الجهتین المستامنین لیمین المنبر أو الإمام ویساره قریباً منه. (اعلاء السنن ص ۲۹ ج: ۸) مکتبه امدادیه.

اذان جمعہ کے بعد خرید و فروخت کے احکام

سوال: (الف-۱) جمعہ کے روز خرید و فروخت قطعی حرام یا ناجائز ہے یا جواز کی کچھ گنجائش ہے؟ (ب-۲) نیز یہ حرمت پہلی اذان سے ہے یا دوسری اذان

سے ہے؟ یا زوال کے بعد فوراً بعد سے حرمت شروع ہو جاتی ہے، جیسے مثلاً جامع مسجد میں ایک بجے اذان ہوتی ہے اور زوال ساڑھے بارہ بجے ہے تو حرمت ایک بجے اذان سے شروع ہوگی یا زوال کے بعد سے حرمت شروع ہوگی واضح فرمائیں؟

(۲) بعض جگہ، جگہ کی قلت اور آدمیوں کی کثرت کی وجہ سے بہت سی مسجدوں میں نماز ہوتی ہے مثلاً بمبئی میں کہ یہاں پر کئی مسجد میں نماز ہوتی ہے اور بہت سی جگہ نماز کے اور اذان کے اوقات بھی مختلف ہیں تو زید کو مثلاً وہاں نماز پڑھنا ہے جہاں اذان ڈیڑھ بجے ہوتی ہے اور جہاں اس کی دوکان ہے وہاں ایک بجے اذان ہوتی ہے تو کیا زید ڈیڑھ بجے سے پہلے پہلے تک اپنی دوکان پر خرید و فروخت کر سکتا ہے یا اس کے برعکس کر سکتا ہے کہ جہاں جلدی نماز ہوتی ہے وہاں سے پڑھ کر آگیا اور دوکان کھول رہا ہے تو یہاں اب ڈیڑھ بجے اذان ہو رہی ہے تو اب خرید و فروخت کر سکتا ہے یا نہیں؟

(۳) ایک دوکان پر دو آدمی بیٹھتے ہیں ایک آدمی دوکان پر بیٹھتا ہے وہ وہاں نماز پڑھے گا جہاں ڈیڑھ بجے اذان ہوتی ہے اور ایک آدمی ایک بجے کی نماز پڑھ کر دوکان پر اگر بیٹھتا ہے تو اس طرح گویا پورے دن دوکان کھلی رہی اس طرح جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

(الف-۱) گنجائش نہیں لقولہ تعالیٰ فاسعوا الی ذکر اللہ وذروا

البيع قال الشيخ احمد فى التفسيرات الاحمدية وامر الشارع للوجوب فثبت وجوب السعى الى ان قال وكذا وجوب ذرء البيع اى تركه عنده اه (تفسير احمدى ص ۴۷۵)۔ (۱)

ويجب السعى وترك البيع بالاذان الاول الواقف عقيب الزوال لقوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع . الآية (مجمع الانهر ج ۱ ص ۱۵۶)۔ (۲) والفتاوى الهندية ج ۱ ص ۱۴۹)۔ (۳)

(ب) ایک قول زوال (دخول وقت) کے بعد کا ہے لیکن مفتی بہ یہی قول ہے کہ حرمت اذان اول سے ہے جیسا کہ تمام متون و شروح میں مصرح ہے۔ ويجب السعى اليها وترك البيع بالاذان الاول كنز . وانما اعتبر الاذان الاول لحصول الاعلام به الخ (البحر الرائق ج ۳ ص ۱۵۶)۔ (۴) وقيل بالاذان الاول فى الاصح الخ (درمختار ج ۱ ص ۵۵۲)۔ (۵) والاصح ان المعتبر هو الاول (ہدایہ ج ۱ ص ۱۵۱)۔ (۶) ويجب السعى وترك الاشتغال بالاذان الاول (کبیری ص ۵۱۹ درمختار ج ۴ ص ۱۳۲)۔ (۷) (۸)

(۲) زید کی دوکان کے قریب جو مسجد ہے اسی کا اعتبار ہوگا لہذا صورت مسئلہ میں ایک بجے کے بعد بیع و شراء جائز نہیں بلکہ دوکان بند کر کے فوراً جمعہ کی تیاری میں لگ جائے اس کے بعد چاہے جمعہ کی نماز اسی مسجد میں ادا کرے (اور اس کے لئے

یہی اولیٰ ہے قربت کی وجہ سے) یاد دوسری مسجد میں وان یجیب بقدمہ اتفاقاً فی الاذان الاول يوم الجمعة لوجوب السعی بالنص وفي التاثر خانية انما یجیب اذان مسجده الخ (درمختار ج ۱ ص ۲۶۸ باب الاذان)۔ (۹)

قوله انما یجیب اذان مسجده ای بالقدم وهو متفرع علی قول الحلوانی كما اشار الیه الشارح سابقاً بقوله كما یأتی علی (ج ۱ ص ۲۶۷ رد المحتار ج ۱ ص ۲۶۸) وسئل ظهیر الدین عمن سمعه فی ان من جهات ماذا یجب علیه قال اجابة اذان مسجده بالفعل اه (الدر المختار ج ۱ ص ۲۶۸). قوله ماذا یجب علیه فعل الاجابة بالقول او بالفعل تكون الاجابة .

قوله: اجابة اذان مسجده جواب السؤال الثانی وقوله بالفعل جواب الاول كما فی البحر عن الفتح اه حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار ج ۱ ص ۱۸۹ وهكذا فی الطحطاوی علی مراقی الفلاح ص ۱۰۹ وفتح القدر ج ۱ ص ۷۳ (۱ باب الاذان) . (۱۰) (۱۱)

(۳) صورت مسئلہ میں ایک بچے دوکان بند کر دینا ضروری ہے دوکان کے قریب مسجد میں اذان ہو جانے کے بعد کسی کا بھی بیٹھنا جائز نہیں خواہ نماز اسی مسجد میں ادا کرے یا کسی اور مسجد میں۔ قریبی مسجد میں نماز ہو جانے کے بعد دوکان کھولنا جائز ہے حوالہ تفصیل کے ساتھ سوال ۲ کے جواب میں مذکور ہے۔ فلیطالع ثانیاً

لعن العنایة ثانیاً

ضمیمہ جواب ۲ و ۳ حسب تصریح در مختار جمعہ کے دن اذان اول کے بعد اجابت بالقدم واجب ہے اور تاتارخانیہ کے حوالہ سے یہ نقل کیا ہے انما یجب اذان مسجدہ جس مسجد میں پانچوں وقت کی نماز یا جمعہ ادا کرنا ہو عرف میں اپنی مسجد کا اطلاق اسی پر ہوتا ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اجابت بالقدم اسی مسجد کی واجب ہے جہاں جمعہ کی نماز ادا کرنی ہے لیکن جب ایک مسجد دوکان کے قریب ہے اور اس میں جمعہ کی نماز ہوتی ہے اور جہاں زید نماز پڑھنے کا ارادہ رکھتا ہے اس سے پہلے یہاں نماز ہوتی ہے تو احتیاطاً احترازاً عن التهمة والطعن وحققاً واحتراماً للمسجد القریب وسدّاً للباب ایک بکے دوکان بند کر دے مسجد قریب میں نماز ختم ہو جانے کے بعد ایک آدمی جس نے مسجد قریب میں نماز ادا کر لی ہے دوکان پر بیٹھ جائے اور دوسرا آدمی جہاں چاہے نماز ادا کرے اور جب چاہے آئے۔

دلائل:

- (۱) تفسیر احمدی ص ۴۷۵. اشرفیہ.
- (۲) ویجب السعی وترک البیع بالاذن الاول. (الفتاویٰ الہندیہ ج: ۱، ص: ۱۴۹ رشیدیہ)
- (۳) مجمع الانہر ج: ۱، ص: ۲۵۳، فقیہ الامۃ.
- (۴) البحر الرائق ج: ۲، ص: ۱۵۶، ایچ ایم سعید.

- (۵) در مختار ج: ۱، ص: ۵۵۲. نعمانیہ دیوبند.
- (۶) ہدایہ ج: ۱ / ص: ۱۷۲. تھانوی.
- (۷) ووجہ سعی و ترک البیع... ارادہ بہ کل عمل ینافی السعی.
(در مختار ج: ۱ / ص: ۵۵۲ نعمانیہ دیوبند).
- (۸) حلبی کبیر: ص ۵۶۰. سہیل اکیڈمی، پاکستان. (۹) در
مختار ج: ۱ / ص: ۲۶۸. نعمانیہ دیوبند.
- (۱۰) فتح القدیر ج: ۱، ص: ۲۱۷. دار احیاء التراث.
- مراقی الفلاح: ص ۲۰۳. دار الکتاب.
- کنز الدقائق ص ۴۵. رشیدیہ دہلی.

اردو میں خطبہ ہونے کی ایک دلیل اور اس کا جواب

سوال: امام صاحب خطبہ کے اردو ترجمہ کو خطبہ کے درمیان پڑھتے ہیں ان کو منع کیا تو انہوں نے دلیل پیش کی کہ اگر اردو پڑھنا درست نہ ہوتا تو اس کو کتاب میں نہ لکھتے؟

الجواب:

خطبہ جمعہ کا عربی زبان میں ہونا متواتر و متوارث سنت ہے جیسا کہ شاہ ولی

اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ محدث دہلویؒ نے شرح موطا امام مالک میں اس کی تصریح فرمائی ہے۔ (۱) چنانچہ فرماتے ہیں: وَأَمَّا كَوْنُهَا إِي كَوْنِ الْخُطْبَةِ عَرَبِيَّةٍ فَلَا سَتَمَرَارَ أَهْلُ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ بِهِ مَعَ أَنَّ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَقَالِيمِ كَانَ الْمَخَاطَبُونَ أَعْجَمِيَّيْنَ .

اسی طرح امام نوویؒ نے خطبہ کے شرائط میں سے اس کا عربی ہونا لکھا ہے وقال النووی فی کتاب الاذکار (۲) يشترط كونها إِي خطبة الجمعة وغيرها عربية . اسی طرح درمختار میں ہے وعلى هذا الخلاف الخطبة وجميع الاذكار . یعنی خطبہ اور تمام اذکار و اوراد میں بھی یہی اختلاف ہے کہ امام صاحب غیر عربی میں جائز قرار دیتے ہیں اور صاحبین ناجائز لیکن امام صاحب کا رجوع صاحبین کے قول کی طرف منقول ہے۔

لہذا غیر عربی، یا عربی مخلوط نظم و نثر پڑھنا مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ عمدۃ الرعاۃ حاشیہ شرح وقایہ (۳) میں مذکور ہے اور بدعت ہے جیسا کہ مفتی محمد شفیع صاحبؒ کے فتویٰ میں موجود ہے اسی طرح عربی میں خطبہ پڑھ کر اس کا ترجمہ ملکی زبان میں قبل از نماز سنانا بھی بدعت ہے جس سے بچنا ضروری ہے البتہ نماز کے بعد ترجمہ سنا دیں تو کوئی مضائقہ نہیں ہے بلکہ بہتر ہے جیسا کہ حضرت مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے تصریح کی ہے۔

باقی رہا امام صاحبؒ کی دلیل کہ (اگر اردو پڑھنا درست نہ ہوتا تو اس کو کتاب میں نہ لکھتے) تو آپ ان سے دریافت کریں کہ خطبہ کی کتاب کے اندر مصنف

کانام بھی ہوتا ہے کاتب کانام بھی ہوتا ہے مطبع کانام بھی ہوتا ہے، صحیح کانام بھی ہوتا ہے اس کی قیمت بھی لکھی ہوتی ہے آخر یہ سب باتیں بھی تو اس کتاب میں لکھی ہوں گی پھر کیا وجہ ہے کہ ان باتوں کو وہ خطبہ کے درمیان نہیں پڑھتے وجہ تخصیص کیا ہے؟

جس طرح اردو ترجمہ لکھا ہوا ہے یہ سب باتیں بھی لکھی ہوئی ہیں نیز اگر اردو کا محض کتاب میں لکھا ہوا ہونا خطبہ کے درمیان پڑھنے کے لئے صحت کی دلیل ہے تو ہم ان سے پوچھتے ہیں کہ قرآن پاک بہت سے ایسے بھی تو ہیں جن میں اردو ترجمہ لکھا ہوا ہے لہذا آپ کی دلیل کے مطابق اس ترجمہ کو بھی نماز میں پڑھنا درست ہوگا پھر کیوں نہیں پڑھتے کیا وجہ ہے؟ اور اگر نماز میں درست نہیں اور خطبہ میں درست ہے تو وجہ فرق کیا ہے؟ حالانکہ بہت سے فقہاء نے خطبہ جمعہ کو دو رکعتوں کے قائم مقام کہا ہے۔ کذا فی البحر الرائق (۴) وفی البدائع (۵) ثم هی وان كانت قائمة مقام الركعتین الخ۔

اسی وجہ سے حکم ہے کہ اذا خرج الإمام فلا صلوٰۃ ولا کلام (۶) نماز درود ذکر تسبیح سلام کلام سب ممنوع ہے امام صاحب کی دلیل کوئی ایسی نہیں جس پر توجہ دی جائے ان کا جواب صرف ایک ہے وہ یہ کہ آپ ایسا خطبہ خرید کر لائیں جس میں اردو ترجمہ لکھا ہوا نہ ہو اور لا کر انہیں دیں اور کہہ دیں کہ اب یہ خطبہ پڑھا کریں مثلاً حضرت مدنی علیہ الرحمہ حضرت تھانوی علیہ الرحمۃ، خطب مولانا اسماعیل شہید علیہ الرحمۃ پھر اس کو اگر وہ نہیں پڑھتے ہیں تو وجہ ترجیح ان سے دریافت کریں۔

صحیح بات وہی ہے جو اوپر بیان کی گئی کہ عربی میں خطبہ سنت متواترہ و متوارثہ

ہے غیر عربی میں بدعت و مکروہ تحریمی ہے۔ مولانا عبدالحی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ایک مستقل رسالہ ہے (آکام النفاکس) اس میں تفصیلی دلائل مذکور ہیں۔

دلائل:

- (۱) شرح المؤطا للدہلوی
- (۲) کتاب الأذکار
- (۳) عمدة الرعاية بهامش شرح الوقاية ۱/۲۰۰. (فیصل).
- (۴) البحر الرائق ص: ۱۴۷. (سعید).
- (۵) بدائع الصنائع ص: ۱/۵۸۹. (زکریا).
- (۶) الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۱۴۷. رشيدية.

خطبہ جمعہ میں اردو اشعار کا پڑھنا کیسا ہے؟

سوال : ایک قصبہ ہے وہاں کے امام صاحب الوداع اور عیدین کے خطبہ میں اردو اشعار بھی پڑھتے ہیں بہت سے لوگ کہتے ہیں کہ یہ درست نہیں اور بہت سے علماء اس میں شریک رہتے ہیں اور اس کے بارے میں کچھ نہیں کہتے ہیں تو مندرجہ بالا مسئلہ میں قابل حل طلب بات یہ ہے کہ آیا یہ درست ہے یا نہیں؟ اگر نہیں درست ہے تو یہ ناجائز ہے یا مکروہ یا حرام؟ اور جو خطبہ اس طرح پڑھے گئے ہیں ان کی ادائیگی ہوئی یا نہیں؟

الجواب:

خطبہ جمعہ کا عربی زبان میں ہونا متوارث سنت (۱) ہے جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے شرح موطا امام مالک میں اس کی تصریح کی ہے۔

واما كونه اى كون الخطبة عربية لاستمرار اهل المسلمين فى المشارق والمغرب مع ان فى كثير من الاقاليم كان المخاطبون اجمعين ج اص ۱۱۵۴ اسی طرح امام نووی نے خطبہ کے شرائط میں اس کا عربی ہونا لکھا ہے۔

وقال النووى فى كتاب الاذكار يشترط كونها اى خطبة الجمعة وغيرها عربية اسى طرح در مختار میں ہے: وعلى هذا الخلاف الخطبة وجميع الاذكار.

یعنی خطبہ اور تمام اذکار اور ادعیہ میں یہی اختلاف ہے کہ امام صاحب غیر عربی میں جائز قرار دیتے ہیں اور صاحبین ناجائز فرماتے ہیں لیکن امام صاحب کا رجوع صاحبین کے قول کی طرف منقول و ثابت ہے لہذا غیر عربی یا غیر عربی مخلوط نظم و نثر پڑھنا مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ عمدۃ الرعایہ حاشیہ شرح وقایہ میں مذکور ہے (۲) اور بہشتی گوہر ص ۸۱ پر خلاف سنت مؤکدہ اور مکروہ تحریمی مرقوم ہے اور بدعت ہے جیسا کہ مفتی محمد شفیع صاحب کے فتاویٰ میں موجود ہے اسی طرح عربی میں خطبہ جمعہ پڑھ کر اس کا ترجمہ مادری زبان میں کرنا اور لوگوں کو نماز سے قبل سنانا یہ بھی بدعت ہے جس سے احتراز ضروری ہے البتہ نماز کے بعد ترجمہ سنا دیں تو کوئی مضائقہ نہیں ہے بلکہ مستحسن ہے جیسا کہ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب نے تصریح کی ہے مزید دلائل

دیکھنے کے لئے اور بصیرت پیدا کرنے کے لئے حضرت مولانا عبدالحی صاحب کا مستقل رسالہ یاد رکھیں جس کا نام (آ کام النفاکس) ہے اس میں تفصیلی دلائل و براہین و حج موجود ہیں اسی طرح رمضان کے آخری جمعہ میں ایسا خطبہ پڑھنا ممنوع ہے جو لفظ الوداع پر مشتمل ہو اس میں وداع و فراق کے مضامین ہوں چونکہ یہ نہ تو حضور اکرم ﷺ سے ثابت ہے نہ صحابہ کرام سے نہ تابعین سے اور نہ تبع تابعین سے نہ کتب فقہ میں اس کا کہیں پتہ ہے اس لئے یہ بھی بدعت ہے اور قابل ترک ہے حضرت اقدس تھانوی علیہ الرحمۃ نے بھی اس پر نکیر فرمائی ہے اور اسے بدعت قرار دیا ہے آئندہ اس کا خیال رکھا جائے اور حدود شرعیہ میں رہتے ہوئے اس پر نکیر کی جائے ترک کی سعی کی جائے جو علماء شریک رہتے ہیں منع نہیں کرتے ان کا یہ عمل احقاق حق میں کمزوری کو ثابت کرتا ہے حسب استعداد ان کا نکیر سے باز نہیں آنا چاہئے بمقتضاء حکم حدیث من رای منکم منکراً فلیغیرہ بیدہ ومن لم یستطع فلیسانہ ومن لم یستطع فبقلبہ وذالک اضعف الایمان او کمال قال علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

دلائل:

- (۱) ولا یشرط کونها بالعربیۃ فلو خطب بالفارسیۃ أو بغیرھا جاز کذا قالوا والمراد بالجواز هو الجواز فی حق الصلاة بمعنی أنّه یکفی لأداء الشرطیۃ وتصحّ بها الصلاة لا الجواز بمعنی الاباحۃ المطلقة فإنّہ لا شک فی أنّ الخطبۃ بغیر العربیۃ خلاف

السنة المتوارثة من النبي صلى الله عليه وسلم. فيكون مكروها
تحريماً وكذا قراءة الأشعار الفارسية والهندية فيها. (حاشية
شرح وقايه ٢٠٠/ج: ١) فيصل پبليکیشنز.

قال الرافعي: وهل يشترط أن تكون الخطبة كلها بالعربية؟
وجهان، والصحيح اشتراطه، فان لم يكن فيهم من يحسن
العربية خطب بغيرها. (فتح الملهم شرح مسلم:
ص ٣١٤/ج: ٥) فيصل پبليکیشنز.

وعلى هذا الخلاف الخطبة وجميع أذكار الصلاة. (شامی:
ص: ٢٨٢/ج: ١ صفة الصلاة) کراچی.

وكذا في امداد الفتاوى ص: ٢٢٢. ٢٢٦/١) زکریا بک
ڈپو. قدیم نسخہ.

وكذا في الفتاوى المحمودية: ٢٤٩/٨. شيخ الاسلام.



باب العيدین

تعدید عیدین کا حکم

سوال : شہر جون پور درمیان میں گو متی حائل ہونے کی وجہ سے دو حصوں میں منقسم ہے جانب شمال میں مسلم آبادی کی تعداد کثیر ہے بخلاف جانب جنوب کے وہاں نسبتاً تعداد کم ہے لیکن عید گاہ جانب جنوب شہر کے باہر ہے جس کی وجہ سے ضعفاء وغیرہ کے پہنچنے میں دشواری کے ساتھ ایک حصہ بالکل خالی ہو جاتا ہے وقتی کسی حادثہ یا ضرورت (بیماری، موت، آگ وغیرہ) پر ایک آدمی کا ملنا بھی مشکل ہے، سوائے عورتوں اور بچوں کے کوئی فرد اس وقفہ میں نہیں مل سکتا نیز بعض محلے ایسے بھی ہیں کہ جہاں سے عید گاہ کا فاصلہ چار کیلو میٹر ہے۔ ان اعذار کے تحت شہر کے شمالی جانب کے مسلمانوں کی خواہش ہے کہ عید گاہ کے علاوہ جانب شمال میں بھی چند جگہوں پر عیدین کی نماز قائم کی جائے حسن اتفاق جانب شمال میں بھی تین بڑی مسجدیں موجود ہیں اٹالہ مسجد لال دروازہ اور ان تینوں مسجدوں میں جمعہ کی نماز ادا کی جاتی ہے اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ عید گاہ کے علاوہ شہر کی مذکورہ بالا مسجدوں میں عیدین کی نماز قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب:

ایک شہر میں بالاتفاق متعدد جگہوں پر عیدین کی نماز قائم کر سکتے ہیں ولا یصلیہا وحده ان فاتت مع الامام ولو امکنه الذهاب الی امام اخر، فعل لانها تودی بمصر واحد بمواضع كثيرة اتفاقاً (در مختار ج ۱ (۱) ص ۵۶۱) لكن قد كان جواز الجمعة في المصر الكبير في مواضع كثيرة لدفع الحرج لان في اتحاد الموضع حرجاً بيناً لاستدعائه تطويل المسافة على الاكثر كما بين آنفاً وهذه العلة تجرى في العيد على انه صرح في بعض المعتمرات جوازه اتفاقاً وبهذا عمل الناس اليوم اه (مجمع الأنهر ج ۱ ص ۱۷۳)۔ (۲)

دلائل:

- (۱) شامی ص: ۵۶۱ نعمانیہ.
 - (۲) مجمع الأنهر ص ۲۴۶. فقیہ الامت.
- فاذا فاتت مع الإمام وأمکنه أن یذهب الی إمام آخر فإنه یذهب إلیه لأنه یجوز تعدادها فی مصرٍ واحدٍ. (البحر الرائق ص: ۱۶۲ ج: ۲. سعید)
- النهر الفائق ص: ۳۷۰ ج: ۱. زکریا.
- ولو قدر بعد الفوات مع الإمام على إدراكها مع غیره فعل

للاتفاق علی جواز تعددها. (حاشیة الطحطاوی علی المراقی ص: ۵۳۵ دار الکتاب).

شہر کی متعدد مساجد میں عیدین پڑھنے کا حکم

سوال: کل ۱۲ جولائی ۸۳ء کو شہر جون پور کے کچھ لوگ عید کی نماز اٹالہ مسجد میں پڑھنا چاہتے ہیں جبکہ مسجد مذکور میں عید کی نماز قائم نہیں ہے اس مسئلہ میں شرعی حکم کیا ہے۔ اس کی آپ وضاحت فرمائیں۔

نوٹ: بعینہ اسی سوال کا جواب مولانا ظفر احمد صاحب امام جمعہ و عیدین شہر جون پور سے بھی لیا گیا ہے جو اس سوال کے ساتھ منسلک ہے اسے ملاحظہ فرمائیں۔

سوال: کل ۱۲ جولائی ۸۳ء کو شہر جون پور کے کچھ لوگ عید کی نماز اٹالہ مسجد میں پڑھنا چاہتے ہیں جبکہ مسجد مذکور میں عید کی نماز قائم نہیں ہے اس مسئلہ میں شرعی حکم کیا ہے۔ اس کی آپ وضاحت فرمائیں۔

الجواب:

اٹالہ مسجد میں بلا عذر (جیسے بارش) نماز عید جائز نہیں ہے۔

صحت ادائے صلوٰۃ عید کے لئے ایک شرط سلطان یا خطیب ہے بلا اذن خطیب اگر کسی نے نماز عید قائم کی تو جائز نہیں ہے۔

وفی السراجیہ لو صلی احد بغیر اذن الخطیب لا يجوز در مختار علی هامش الشامی (۱) ج اول ص ۷۵۲. ومنها السلطان عادلاً کان او جائراً هكذا فی التاتار خانية ناقلاً عن النصاب او من امره السلطان وهو الامیر او القاضي أو الخطباء كذا فی العینی شرح الهدایہ حتی لا يجوز امامتها بغیر امر السلطان وامر نائبه كذا فی محیط السرخسی رجل خطب يوم الجمعة بغیر اذن الامام والامام حاضر لا يجوز ذالك الا ان يكون الامام امره بذلك كذا فی فتاویٰ قاضیخان عالمگیری ج ۱ ص ۲۰۴. (۲)

نماز عید ایک شہر میں تین مقام سے زائد چوتھی جگہ بہ اتفاق امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ رحمہما اللہ جائز نہیں ہے جون پور میں میرے علم کے مطابق اس وقت تین مقامات پر عید کی نماز ہوتی ہے۔ و يجوز اقامة صلوة العيد فی موضعین اما اقامتها فی ثلاثة مواضع فعند محمدؒ يجوز وعند ابی یوسفؒ لا يجوز). كذا فی محیط عالمگیری ص ۲۱۰. (۳)

خلاصہ تحریر یہ ہے کہ عید کی نماز اٹالہ مسجد میں تین وجہوں سے ناجائز ہے۔ ۱۔ عذر نہیں ہے۔ ۲۔ اذن خطیب مصلیٰ عید نہیں ہے۔ ۳۔ چوتھی جگہ عید نہیں ہو سکتی ہے۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

حررہ العبد الی اللہ الصمد ظفر احمد صدیقی کان اللہ تعالیٰ لہ

یکم شوال ۱۴۰۳ھ مطابق ۱۲ جولائی ۱۹۸۳ء

الجواب:

مفتی بہ قول کے مطابق ایک شہر میں متعدد جگہوں پر عید کی نماز ادا کی جاسکتی ہے حضرات فقہائے کرام کی تعلیلات کی رو سے بلا تردد اٹالہ میں عید کی نماز قائم کی جاسکتی ہے۔ وتصح فی مصر واحد فی مواضع هو الصحيح وهو قول الطرفين نقلاً عن الفتح وفي المنح الاصح الجواز مطلقاً خصوصاً اذا كان مصرًا كبيراً الخ (مجمع الانهر مع ملتقى الابحر ج ۱ ص ۱۶۷) وهكذا في سكب (۵) الانهر ج ۱ ص ۱۶۷) وتصح في مصر في مواضع كثيرة هو الصحيح وعليه الفتوى الخ وتودى في مصر واحد بمواضع كثيرة مطلقاً على المذهب وعليه الفتوى). الدر المختار ج ۱ ص ۵۴۱) قوله على المذهب فقط ذكر الامام السرخسي ان الصحيح من مذهب ابى حنيفة جواز اقامتها في مصر واحد في مسجدين واكثر وبه ناخذ لا طلاق لا جمعة الا في مصر شرط المصر فقط). الشامي ج ۱ ص ۵۴۱) وتودى في مصر في مواضع وفي فتح القدير الاصح الجواز مطلقاً خصوصاً اذا كان مصرًا كبيراً فان في الزام اتحاد الموضوع حرجاً بيناً لاستدعائه تطويل المسافة على الاكثر وذكر في باب الامامة ان الفتوى على جواز التعدد مطلقاً وبما ذكرناه اندفع فيما في البدائع من ان ظاهر الرواية جوازها في

موضعین ولا يجوز فی اکثر من ذالک وعلیه الاعتماد الخ فان المذهب الجواز مطلقاً الخ). البحر الرائق ج ۲ ص ۱۴۲) وغیر ذالک تصریحات کثیرة فی کتب الفقہ لا یخفی علی من له ادنی ممارسة بالفقہ. حضرات فقہاء نے بلا قید و تعدد جمعہ و عیدین کی اجازت دی ہے جیسا کہ عبارات مذکورہ بالا میں تصریح ہے پھر اس کو کسی قید کے ساتھ مقید کرنا تصریحات فقہاء کے خلاف ہے۔ نیز عید کی صحت کے وہی شرائط ہیں جو نماز جمعہ کی صحت کے شرائط ہیں پھر دونوں میں فرق کی کوئی وجہ نہیں جمعہ کی نماز جب دسیوں جگہ ہو سکتی ہے خود اٹالہ میں ہوتی ہے تو عید کو منع کرنا تصریحات فقہاء کے خلاف ہوگا۔ حضرت مولانا ظفر احمد صاحب دامت برکاتہم نے عالمگیری کے جس جزئیہ سے استدلال کیا ہے وہ مرجوح ہے جیسا کہ فتح القدیر اور البحر الرائق کی عبارتوں سے واضح ہے جو جواب میں بھی مذکور ہے۔ نیز درمختار کی عبارت کا مفہوم وہ نہیں جو جواب میں مراد لیا گیا ہے جیسا کہ سیاق و سباق عبارات نیز علامہ شامی کی تقریر سے واضح ہے۔ نیز خطیب کا مفہوم متبادر بھی محل غور ہے مزید سلطان و خطیب کی تفصیل امداد الفتاویٰ ج ۴ ص ۴۴۴ میں مذکور ہے، ملاحظہ فرمایا جائے۔

دلائل:

(۱) ص: ۱۱۰ / ج: ۱. الدر المختار دار الکتاب.

(۲) عالمگیری ص: ۱۴۵ / ج: ۱. رشیدیہ.

- (۳) عالمگیری ص: ۱۵۰ / ج: ۱. رشیدیہ.
- (۴) مجمع الانهر ص ۲۴۷ / ج: ۱. فقیہ الامۃ دیوبند.
- (۵) سبب الانهر: ص: ۲۴۸ / ج: ۱. فقیہ الامۃ.
- (۶) شامی ص: ۱۴۴. ۱۴۵ / ج: ۲. کراچی سعید.
- (۷) البحر الرائق ص: ۱۴۲ / ج: ۲. سعید.

عیدین کی نماز کے بعد دعاء و مصافحہ کا حکم

سوال: عیدین کی نماز کے بعد دعاء مانگنا اور مصافحہ کرنا کیسا ہے؟

الجواب:

عیدین کی نماز کے بعد دعا کرنے میں کوئی حرج (۱) نہیں، البتہ مصافحہ نہیں کرنا چاہئے اس لئے کہ حضور ﷺ و صحابہ و تابعین سے یہ ثابت نہیں، لیکن اس کا خیال رکھنا چاہئے کہ ایسی صورت نہ پیدا ہو جس سے اختلاف و انتشار ہو۔

(۱) عن أم عطية رضي الله عنها قالت: كنا نؤمر أن نخرج يوم العيد حتى نخرج البكر من خدرها حتى تخرج الحيض فيكن خلف الصف فيكبرن بتكبيرهم ويدعون بدعائهم ويرجون بركة ذلك اليوم وطهارته. (صحيح البخاري ص: ۱۳۲ ج: ۱) باب

التكبير أيام حتى).

(٢) إن المواظبة عليها بعد الصلوات قد يؤدي الجهلة إلى اعتقاد سنيته في خصوص هذه المواضع وأن لها خصوصية زائدة على غيرها مع أن ظاهر كلامهم أنه لم ينقلها أحد من السلف في هذه المواضع لأن الصحابة ما صافحوا بعد أداء الصلاة، ولأنها من سنن الروافض ثم نقل عن ابن حجر عن الشافعية: أنها بدعة مكروهة لا أصل لها في الشرع. (شامي ص: ٣٨١ ج: ٦، كراچی كتاب الخطر والإباحة باب الاستبراء).



باب التراویح

عورتوں کیلئے جماعت کے ساتھ تراویح کی نماز پڑھنا کیسا ہے؟

سوال: (۱) حافظ عورتوں کو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: (۲) اگر پڑھا سکتا ہے تو مردوں میں سے ایک یا دو مقتدی کا ہونا ضروری ہے یا نہیں؟

سوال: (۳) عورتوں کا محرم ہونا ضروری ہے یا نہیں یعنی صرف محرم عورتوں کو پڑھا سکتا ہے یا غیر محرم کو بھی، صرف غیر محرم عورتوں کو پڑھا سکتا ہے یا نہیں یا محرم عورتیں اور غیر محرم عورتیں دونوں ساتھ میں ہوں تو بھی کافی ہے یا نہیں؟

سوال: (۴) حافظ کو عورتوں میں سے اس کی محرم عورت لقمہ دے سکتی ہے یا نہیں یعنی اس کی آواز ستر بنے گی یا نہیں؟

سوال: (۵) حافظ کو عورتوں میں سے اس کی غیر محرم عورت لقمہ دے سکتی ہے یا نہیں؟ اگر ستر ہونے کی بنا پر لقمہ نہیں دے سکتی تو پردہ سے مردنا محرم عورت سے گفتگو بھی نہیں کر سکتا؟

سوال: (۶) اور حافظ امام اور محرم مقتدی یا غیر محرم مقتدی یا محرم اور غیر محرم مقتدی کے درمیان حائل ہونا ضروری ہے یا نہیں اور اگر حائل ہونا ضروری ہو تو اس کی کیا نوعیت ہوگی؟

الجواب:

(۱) حافظ مرد عورتوں کو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھا سکتا ہے جائز ہے جیسا کہ ابتدائے اسلام میں عورتیں مسجد میں جا کر مردوں کی اقتداء میں نمازیں ادا کیا کرتی تھیں لیکن امام کو چاہئے کہ محاذات کا خیال رکھے ورنہ نماز فاسد ہو جائے گی نیز صحت اقتداء عورت کے لئے امام کا نیت کرنا ضروری ہے۔

ونية الرجل الامامة شرط لصحة اقتداء النساء به الخ (مراقی الفلاح ص ۱۵۸)۔ (۱)

ویصح اقتداء المرأة بالرجل فی صلوة الجمعة وان لم ینو امامتها وكذا فی العیدین وهو الاصح کذا فی الخلاصه۔ (عالمگیری (۲) ج ۱ ص ۸۵ الفصل الثالث)

فی بیان من یصلح إماماً لغيره عالمگیری کی مذکورہ عبارت سے صحت امامت پر استدلال کر سکتے ہیں اقول والحاصل ان کلامن الامام والمقتدی اما ذکر او انثی او خنثی وکل منهما اما بالغ او غیره فالذکر البالغ تصح امامته للکل الخ (شامی ج ۱ ص ۳۸۸)۔ (۳)

(۲) کم از کم ایک مرد کا ہونا ضروری ہے ورنہ نماز مکروہ ہوگی اور اگر مرد نہ ہو تو محرم میں سے کسی کا ہونا ضروری ہے، جیسے ماں، بہن، بیوی وغیرہ۔ اس صورت میں بھی کراہت مرتفع ہو جائے گی اور اگر نہ کوئی مرد ہو اور نہ ہی محرم میں سے کوئی ہو تو اس

صورت میں نماز مکروہ ہوگی۔ (کذا فی تنویر الابصار مع الدرر (۴) المختار ج ۱ ص ۳۸۱)
 کما تکرہ امامۃ الرجل لهن فی بیت لیس معهن رجل غیره
 ولا محرم منه کاخسته او زوجته او امته اما اذا کان معهن واحد ممن
 ذکر او امهن فی المسجد لا یکره الخ

(۳) صرف غیر محرم کو بھی پڑھا سکتا ہے مگر مکروہ ہے جیسا کہ سوال نمبر ۲ کی
 عبارت تنویر الابصار سے ظاہر ہے کما تکرہ امامۃ الرجل الخ۔

اور اگر غیر محرم عورتوں میں محرم عورتیں ہوئیں تو کراہت ختم ہو جائے گی پھر
 مرد کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اما اذا کان معهن واحد ممن ذکر الخ
 لا یکره الخ۔

(۴) محرم عورت لقمہ دے سکتی ہے محرم عورت کی آواز محرم مرد کے لئے ستر
 نہیں ہے۔

(۵) فرع صرح فی النوازل بان نغمة المرأة عورة وبنی علیہ
 ان تعلمها القرآن من المرأة احب الی من الاعمى قال لان نغمة
 المرأة عورة ولذا قال علیہ السلام التسبیح للرجل والتصفیق للنساء
 فلا یحسن ان یسمعها الرجل انتهی کلامہ وعلی هذا لو قیل اذا
 جهرت بالقراءة فی الصلوة فسدت کان متجہاً ولذا منعها علیہ
 الصلوة والسلام من التسبیح بالصوت لا علام سهوه الی التصفیق الخ

(فتح القدير (٥) ج ١ ص ٢٢٤ وفي البحر الرائق (٦) في باب شروط الصلوة ج ١ ص ٢٤٠).

وصرح في النوازل بان نعمة المرأة عورة الخ فلا يجوز ان يسمعها الرجل ومشى عليه المصنف في الكافي فقال ولا تلبى جهراً لان صوتها عورة ومشى عليه صاحب المحيط في باب الاذان الخ وفي شرح المنية الاشبه ان صوتها ليس بعورة وانما يؤدي الى الفتنة كما علل به صاحب الهدايه وغيره في مسألة التلبية وانما منعهم من رفع الصوت بالتسبيح في الصلوة لهذا المعنى ولا يلزم في حرمة رفع صوتها بحضرة الجنب ان يكون عورة كما قدمناه الخ .

وفي حاشية منحة الخالق على البحر (٤) الرائق ج ١ ص ٢٤٠ وقد يقال المراد بالنعمة ما فيه تمطيط وتليين لا مجرد الصوت والا لما جاز كلامها مع الرجال اصلاً لا في بيع ولا غيره وليس كذلك ولما كانت القراءة مظنة حصول النعمة معها منعت من تعليمها من الرجل الخ وفي كنز الدقائق وكره اذان الجنب واقامته واقامة المحدث واذان المرأة الخ قال صاحب البحر الرائق واما اذان المرأة الخ فلانها منهية عن رفع صوتها لانه يؤدي الى الفتنة بحر ج ١ ص ٢٤٤ . (٩)

وكره اذان الجنب ويعاد كاذان المرأة الخ (ملتقى الابحر ج ١ ص ٤٨) لان المرأة ان رفعت صوتها فقد باشرت منكر الان صوتها عورة الخ اقول وفيه كلام لان صوتها مطلقا ليس بعورة والا يستلزم ان يكره تكلمها مع الاجنبى وليس كذلك بل يكره رفع صوتها تدبر الخ (مجمع الانهر ج ١ ص ٤٨). (٨)

وصوتها على الراجح الخ (الدر المختار ج ١ ص ٤٣) (١٠) باب شروط الصلوة قوله وصوتها معطوف على المستثنى يعنى انه ليس بعورة الخ

مذكوره بالا عبارات فقهيه سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر غیر محرم عورت لقمہ دے دے تو نماز فاسد نہ ہوگی البتہ مکروہ ہے اس لئے کہ عورت کے لئے رفع صوت مکروہ ہے اگرچہ صاحب رد المحتار نے راجح اسی کو قرار دیا ہے کہ عورت کی آواز عورت نہیں ہے لیکن عورت کی اذان بالاتفاق مکروہ ہے اور اس کی علت صوت العورة عورة ہی لکھتے ہیں۔

(٦) عورتیں خواہ محرم ہوں یا غیر محرم حائل کا ہونا ضروری ہے ورنہ محاذات کی صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر امام کے پیچھے ہوئی تب نماز ہو جائے گی لیکن بہتر یہ ہے کہ کسی کپڑے کا پردہ بیچ میں ٹانگ دیں تاکہ پورے طور پر پردہ ہو جائے۔ ویقف الواحد ولو صبیا اما الواحدة فتأخر الخ (تنویر الابصار مع الدر المختار ج ١ ص ٣٨١)۔ (١١) قوله اما الواحدة فتأخر فلو كان معه رجل ايضا

الخ (ردالمحتار ج ۱ ص ۳۸۱) - (۱۲)

الخ (عالمگیری ج ۱ ص ۸۸)

التبيين الخ (فتاوى هندية ج ١ ص ٨٨).

الفلاح طحطاوی ص ۱۸۱)

دلائل:

(١) حاشية الطحطاوى: ٢٩٠ / دار الكتاب.

- (۲) الفتاوى الهندية: ج: ۱ / ص: ۸۵. رشيديه.
- (۳) الشامي: ج: ۲ / ص: ۳۸۷ اشرفيه.
- (۴) الدر المختار ج: ۲ / ۳۶۸ اشرفيه.
- (۵) فتح القدير: ج: ۱ / ص: ۲۲۷ احياء التراث، بيروت.
- (۶) البحر الرائق: ج: ۱ / ص: ۲۷۰. ايچ ايم سعيد كراچي.
- (۷) وفي حاشية منحة الخالق على البحر الرائق: ج: ۱ ص ۲۷۰
ايچ ايم سعيد كمپني.
- (۸) مجمع الانهر: ج: ۱ / ص: ۱۱۸. فقيه الامت ديوبند.
- (۹) البحر الرائق ج: ۱، ص: ۲۷۰ ايچ ايم سعيد.
- (۱۰) ابن عابدين: ج: ۲ / ص: ۹۶. اشرفيه.
- (۱۱) ابن عابدين: ج: ۲ / ص: ۳۶۸. اشرفيه.
- (۱۲) ابن عابدين: ج: ۲ / ۳۸۰. اشرفيه.
- (۱۳) الفتاوى الهندية: ج: ۱ / ص: ۸۹. ۸۸. رشيديه.





باب سجود السهو

سجدہ سہو میں دونوں طرف سلام پھیرنے کا حکم

سوال: اگر امام نے دونوں طرف سلام پھیر دیا قصداً پھر سجدہ سہو کیا تو نماز ہوگی یا نہیں؟ اگر ہوگئی تو کراہیت کے ساتھ یا بغیر کراہیت کے؟

الجواب:

دونوں طرف سلام پھیر کر سجدہ کرنے کی بھی اجازت فقہ حنفی میں ہے۔ ”وفی (۱) الهدایہ ویأتی بتسلیمتین هو الصحیح“ لیکن احسن یہ ہے کہ صرف ایک سلام پھیر کر سجدہ سہو کر لے دونوں طرف سلام نہ پھیرے اس لئے کہ بعض فقہاء کے نزدیک سجدہ ثانیہ کلام کے درجہ میں ہے اس لئے دوسرے سلام کے بعد سجدہ درست نہیں ہوگا۔

ویکتفی بتسلیمۃ واحدة قالہ شیخ الاسلام وعامة المشائخ وهو الاصح للاحتیاط والاحسن ان یسلم عن یمینہ وقد قال شیخ الاسلام خواہر زادہ لا یأتی بسجود السہو بعد تسلیمتین لان ذالک بمنزلة الکلام الخ). مراقی الفلاح ص ۲۵۲. (۲)

دلائل:

(۱) الهدایۃ ج: ۱ ص: ۱۵۷. دار الکتاب.

(٢) متن العبارت حاشية الطحطاوى ص ٢٦٢. دار الكتاب ديوبند.

يجب له بعد سلام واحد عن يمينه فقط. وقول الشامى: يعنى فيكون سلامه مرة واحدة تلقاء وجهه، وغيره من أهل هذا القول على أنه يسلم مرة واحدة عن يمينه خاصة. (شامى ص ٦٥٢ ج: ٢، اشرفيه).

اذا سها بزيادة أو نقصان سجد سجدتين بعد التسلمتين وقيل بعد واحد. كما هو مختار فخر الاسلام، وصاحب الإيضاح وصاحب الكافى وشيخ الاسلام وفى المجتبى، وهو الأصح، وفى المحيط على قول عامة المشايخ: يكتفى بتسليمة واحدة. (مجمع الأنهر ج: ١ ص ٢١٩ فقيه الأمة ديوبند)

واختار فخر الاسلام أنه يسلم واحدة تلقاء وجهه فرقاً بين سلام القطع والسهو وجعله فى المحيط قول عامة المشايخ وفى الكافى قول الجمهور وهو الصواب وإليه أشير فى الأصل وفى المجتبى وهو الأصح وقيل: يسلم واحدة عن يمينه وصححه فى المجتبى أيضاً. (النهر الفائق ج: ١ ص: ٣٢٢) ذكرى ديوبند.



باب سجود التلاوة

ٹیپ ریکارڈ، ریڈیو سے آیت سجدہ سننے پر سجدہ تلاوت واجب ہے یا نہیں؟

سوال: ریڈیو یا ٹیپ ریکارڈ یا اس طرح کے آلہ جات سے قرآن سننے کی صورت میں سجدہ تلاوت واجب ہوگا یا نہیں؟ اسی طرح ٹیلی ویژن پر کہ اس میں قاری سامنے ہوتا ہے (یعنی قاری کی تصویر) جیسا کہ حرم مکہ میں ٹیلی ویژن پر تراویح ہونے کی صورت میں ہوتا ہے جس میں آیات سجدہ وغیرہ بھی پڑھی جاتی ہے تو ایسی صورت میں کیا حکم ہے؟ اسی طرح لاؤڈ اسپیکر پر کہ اس میں قاری کا سامنے نہ ہونا ظاہراً معلوم ہوتا ہے مگر حقیقتاً آواز اسی کی ہوتی ہے؟

الجواب:

ریڈیو یا ٹیپ ریکارڈ سے سنی ہوئی آیت سجدہ پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ولا تجب (ای سجدة التلاوة) بسماعه من الصدى والطير (درمختار) (۱) ج ۲ ص ۵۱۷) قوله من الصدى هو ما يجيبك مثل صوتك في الجبال والصحارى ونحوها في الصحاح (درمختار ج ۲ ص ۵۱۷) وکذا فی الہندیۃ (۲) ناقلاً عن الخلاصة ج ۱ ص ۱۳۲۔ ٹیپ و ریڈیو سے نکلنے والی آواز صدی کی طرح ہے تو

جس طرح صدی پر سجدہ واجب نہیں اسی طرح ٹیپ وریڈیو سے آیت سجدہ سننے پر سجدہ واجب نہیں، ٹیلی ویژن سے آیت سجدہ کے سننے پر سجدہ واجب ہے بشرطیکہ قاری موجود ہو اور اگر اس کی ریل بنا کر اسی کو سناتے ہوں تو اس صورت میں سجدہ واجب نہیں۔

دلائل:

- (۱) الدر المختار مع الشامی ۲/۷۰۲. (أشرفیہ).
- (۲) وإن سمعها من الصدى لا تجب عليه كذا في الخلاصة. (الفتاوى الهندية: ۱/۱۳۲، رشيدية)
- وإن سمعها من الصداء ويقال بالفارسية بحواك وفي الظهيرة "آواز کوہ" لا تجب عليه السجدة. (الفتاوى التاتارخانية ص ۲/۴۶۲، زکریا)
- كذا في خلاصة الفتاوى. ۱/۱۸۴. (أشرفیہ)
- كذا في فتاوى قاضى خان ۱/۱۴۱. (دار الكتب العلمية)



باب الجنائز

حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کس نے پڑھائی؟

سوال: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کس نے پڑھایا اور جماعت کے ساتھ پڑھی گئی تھی؟

الجواب

آپ ﷺ کی نماز جنازہ کسی کی اقتداء میں نہیں پڑھی گئی بلکہ ہر ایک نے الگ الگ نماز پڑھی۔ پہلے بنی ہاشم نے پھر مہاجرین نے پھر انصار نے پھر بقیہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے۔ جب سب مرد فارغ ہو گئے تب عورتوں نے پڑھی۔ پھر جب عورتیں بھی فارغ ہو گئیں۔ تب بچوں نے پڑھی سب سے اخیر میں غلاموں نے نماز جنازہ پڑھی۔ کافی ابن ماجہ۔

دلائل

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل .
فلما فرغوا من جهازه يوم الثلاثاء وضع علی سريره فی بيته ثم دخل
الناس علی رسول الله صلى الله عليه وسلم. ارسالاً يصلون عليه
حتى إذا فرغوا ادخلوا النساء حتى إذا فرغوا ادخلوا الصبيان ولم
يؤم الناس علی رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد. (سنن ابن

ماجه ج: ١ ص: ١١٤. باب وفاته ودفنه صلى الله عليه وسلم).
 نقل عن علي رضي الله عنه أنه قال لم يؤم الناس على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أحد، لأنه كان امامكم في الحيات
 وبعد الممات. (حاشية الطحطاوى ج: ١ ص: ١١٤).
 وأول من صلى عليه كان أهل بيته علي و عباس، وبنو هاشم ثم
 المهاجرون. ثم الانصار. (حاشية ابن ماجه ج: ١ ص: ١١٤).
 صلى عليه الناس أفذاذاً لأنه كان آخر العهد به فأرادوا أن يأخذ
 كل واحد بركته مخصوصاً دون أن يكون تابعاً فيها غيره.
 (تفسير القرطبي ج: ٢ ص: ٢٢٥. دار إحياء التراث العربى).
 فقد صلى الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم أفراداً
 لا يؤمهم أحد. وذلك لعظم رسول الله. صلى الله عليه
 وسلم. وتنافسهم في أن لا يتولى إمامة في الصلاة عليه أحد
 وصلوا عليه مرة بعد مرة. (كتاب الأم للشافعي ج: ١
 ص: ٢٨١. باب الصلوة على الميت. بيروت)

عن ابن عباس قال: لما صلى على رسول الله. صلى الله عليه
 وسلم أدخل الرجال فصلوا عليه بغير إمام ارسالاً حتى فرغوا
 ثم أدخل النساء فصلين عليه ثم أدخل الصبيان فصلوا عليه ثم

أَدْخَلَ الْعَبِيدَ فَصَلُّوا عَلَيْهِ إِسْلَامًا لَمْ يُؤْمَهُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ.

(السنن الكبرى للبيهقي (ج: ۴ ص: ۴۹. باب الجماعة يصلون على الجنازة افضاذاً. بيروت)

کورونا میں مرنے والوں کے غسل کا طریقہ کیا ہے؟

سوال: کرونا وائرس کی وجہ سے اگر کسی کا انتقال ہو جائے تو اس کو کس طرح غسل دیا جائے؟

الجواب

میت کو غسل دینا واجب ہے، کیونکہ انسان کے بدن سے روح نکلنے کی وجہ سے ایک قسم کی نجاست اس پر طاری ہو جاتی ہے۔ خواہ اس کے بدن پر ظاہری نجاست ہو یا نہ ہو۔ کرونا وائرس کی وجہ سے اگر کسی کا انتقال ہو جائے تو اس کے غسل کا انتظام بھی کیا جائے گا۔ اور اگر حکومت یا ماہر اطباء کی طرف سے اس کے جسم کے کپڑے اتارنا، یا ہاتھ لگانا منع ہو تو ہاتھ میں کوئی خرقہ کپڑا وغیرہ لے کر اسکو پانی میں بھیگا کر اس کے جسم پر مسح کیا جائے۔ جیسا کہ زخمی جگہوں پر مسح کیا جاتا ہے۔ اور اگر اس کی بھی گنجائش نہ ہو تو تیمم کی صورت اختیار کی جائے۔ (۱)

دلائل

(۱) والفرض قد سقط بالنية عند الإخراج. (حاشية الطحطاوى على المراقى ص: ۵۶۹. دار الكتاب ديوبند).
لأن غسله ماوجب لرفع الحدث، بل لتطهره عن تنجسه بالموت. (الدر المنتقى ج: ۱ ص: ۲۶۶. فقيه الأمة. ديوبند).
مستفاد من: أن المسح على الجبائر واجب عند تعذر الغسل وإنما يسقط إذا كان المسح. يضره لما روينا من الحديث أن النبي عليه السلام. أمر بالمسح على الجبائر. وظاهر الأمر لوجوب العمل إلا أنه إذا كان. يخاف الضرر فى المسح يسقط لأن الغسل يسقط عند خوف زيادة الضرر فالمسح أولى أن يسقط. (تحفة الفقهاء ج: ۱ ص: ۹۱. باب المسح).

قبر پر ہاتھ اٹھا کر دعاء کا حکم

سوال: قبر پر فاتحہ کے وقت ہاتھ اٹھا کر دعاء کرنا کیسا ہے؟ اگر مستحب ہے تو اس پر عمل کرنا کیسا ہے؟ جبکہ علماء میں اختلاف پیدا ہونے کا اندیشہ ہو کچھ علماء عدم رفع یدین کی وجہ سے قبر والے سے مانگنے کا شبہ بتلاتے ہیں، تو اگر کہیں یہ

اندیشہ و شبہ نہ ہو تو وہاں رفع یدین علی القبر کر سکتے ہیں یا نہیں اگر نہیں تو کیوں؟ اور اگر کر سکتے ہیں تو اس شبہ کا جواب کیا ہوگا؟

الجواب:

تدفین سے فارغ ہونے کے بعد دعاء میں رفع یدین حضور اکرم ﷺ سے ثابت ہے اس لئے رفع یدین میں مضائقہ نہیں البتہ صاحب قبر سے سوال کی ہیئت سے بچنے کیلئے جو جہاں ہو وہیں اپنا چہرہ قبلہ کی طرف کر کے دعاء کرے اس طرح یہ شبہ بھی ختم ہو جائے گا۔ (۱)

دلائل:

- (۱) عن عثمان رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه، فقال استغفروا لأخيكم ثم سلوا له التثبيت فإنه الآن يسأل. (مشكاة المصابيح ج ۱ ص ۲۶)
- (۲) عن عائشة رضى الله عنها قالت: ألا أحدثكم عنى وعن رسول الله ﷺ. قلنا.... بلى جاء البقيع فقام فأطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات. ثم انحرف فانحرفت. (الصحيح للمسلم، كتاب الجنائز، فيصل ديوبند)
- (۳) وتكره (الزيارة) للنساء لما قدمنا ويدعو قائماً مستقبلاً القبلة. (حلبى كبرى ص ۶۰۸ لاہور)

بیوی کے مرنے کے بعد بیوی کو دیکھنا، چھونا یا کندھا دینے کا حکم

سوال: بیوی کے مرنے کے بعد بیوی کو دیکھنا، چھونا یا کندھا دینا کیسا ہے؟

الجواب:

بیوی کے انتقال کے بعد شوہر کی حیثیت اجنبی مرد کی ہو جاتی ہے اور اجنبی مرد کے لئے جس طرح اجنبیہ کو دیکھنا جائز نہیں خواہ زندہ ہو یا مردہ اسی طرح بیوی مرنے کے بعد شوہر کے لئے اجنبیہ کے درجہ میں ہو جاتی ہے (کافی الدرر (۱) المختار ج ۱ ص ۳۱۳) ویمنع زوجها من غسلها ومسها وفي الفتاویٰ الہندیہ (۲) ج ۱ ص ۶۰ اواما ہو یعنی الزوج فلا یغسلها عندنا وفي خلاصة (۳) الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۲۱۹ الرجل لا یغسل امرأته بعد موتها عندنا وفي مرقی (۴) الفلاح ص ۳۱۳ فانہ لا یغسل زوجته لانقطاع النکاح۔ باقی رہا کندھا دینا تو شوہر بیوی کو کندھا دے سکتا ہے عورت خواہ محارم میں سے ہو یا اجنبیہ، کندھا مرد ہی دے سکتے ہیں عورت کو کندھا دینے کی اجازت نہیں ویسن لحملها اربعة رجال تکریمًا له الخ۔ مرقی الفلاح (۵) ص ۳۳۱ اخرج به النساء وذلك لما اخرجہ ابو یعلی عن انس قال خرجنا مع رسول الله ﷺ فی جنازة فرأى نسوة فقال اتحملنه قلن لا قال اتدفنه قلن لا قال فارجعن مازورات غیر ماجورات لان الرجل اقوی علی ذلك والنساء

ضعيفات ومظنة الفتنة والانكشاف الا اذا لم يوجد رجال كذا في شرح العيني للبخارى طحطاوى ص ۳۳۱ وهكذا فى الهنديه (۶) ج ۱ ص ۱۶۲ والخلاصة ج ۱ ص ۲۲۵۔

دلائل:

- (۱) الدر المختار مع الشامى ص: ۱۰۵ / ج: ۳ اشرفيه.
- (۲) وكذا فى الهنديه ص: ۲۲۰ / ج: ۱. زكريا.
- (۳) وكذا فى خلاصة الفتاوى ص: ۲۱۹ / ج: ۱. اشرفيه.
- (۴) وكذا فى حاشية الطحطاوى ص: ۵۷۲ دار الكتاب.
- (۵) حاشية الطحطاوى على المراقى الفلاح ص: ۶۰۳ دار الكتاب.
- (۶) وكذا فى فى الهنديه س: ۲۲۳ / ج: ۱. زكريا.

عيدگاہ میں نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

سوال: عيدگاہ میں نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب:

وأما المتخذ لصلوة جنازة او عيد فهو مسجد فى حق جواز الاقتداء وإن انفصلت الصفوف رفقا بالناس لا فى حق غيره به يفتى

نہایۃ فیحل دخوله لجنب وحائض الخ) .

تنویر الابصار ج ۱ ص ۴۴۳

اس عبارت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ نماز جنازہ عید گاہ میں جائز ہے اس لئے کہ یہ من کل الوجوہ مسجد نہیں لہذا نماز جنازہ کی کراہت جو مسجد سے متعلق ہے اس کو عید گاہ سے متعلق نہیں کر سکتے لیکن علامہ شامی نے احکام مساجد کا تعلق عید گاہ سے نقل کیا ہے، والمختار ما صححہ فی المحيط فی مصلی الجنازۃ انه لیس لہ حکم المسجد اصلاً وما صححہ تاج الشریعہ ان مصلی العید لہ حکم المساجد (ردالمحتار ج ۱ ص ۴۴۲)

اس لئے احوط یہی ہے کہ عید گاہ میں جنازہ کی نماز ادا نہ کی جائے کسی دوسری جگہ نماز ادا کر لی جائے لیکن اگر بانی عید گاہ نے عید گاہ کی تعمیر کے وقت دونوں کی نیت کی ہے کہ صلوٰۃ العیدین کے ساتھ نماز جنازہ بھی ادا کی جائے تو اس صورت میں بالاتفاق صحیح ہے، لہذا اگر بانی زندہ ہو تو نیت معلوم کر لی جائے صرف تعامل حجت نہیں اور اگر بانی زندہ نہ ہو تو احوط یہی ہے کہ وہاں نماز جنازہ نہ ادا کی جائے۔

دلائل:

(۱) (تنویر الأبصار علی الدر المختار ۱/۴۴۲. نعمانیہ دیوبند).

لا تکرہ صلاۃ الجنازۃ فی مسجد أعدلها وكذا فی مدرسة ومصلی عید لأنه لیس لها حکم المسجد فی الأصل إلا فی

جواز الافتداء وان لم تتصل الصفوف. (حاشیۃ الطحطاوی

علی المراقی ص ۵۹۵ . ۵۹۶).

البحر الرائق ج: ۲ / ص: ۱۸۷.

مقام موت سے دوسری جگہ جنازہ کی منتقلی کا حکم

سوال: زید کا انتقال وطن سے بہت دور ملک کے اندر یا ملک کے باہر ہو گیا اس کے ورثاء کی خواہش و اصرار پر یا بغیر اصرار کے زید کی نعش کو اس کے وطن پہنچانا جائز ہے یا نہیں؟ اگر میت کے جسد کا انتقال جائز نہیں تو اگر کوئی شخص مرنے سے قبل مرض الوفات میں جنازہ وطن پہنچانے کی وصیت کرے تو یہ وصیت واجب العمل ہے یا نہیں؟ جنازہ کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا مطلق ممنوع ہے؟ یا اس میں کچھ گنجائش ہے؟ اگر گنجائش ہے تو اس کی حد کیا ہے؟ اگر جنازہ منتقل کرنے کی گنجائش نہیں تو پھر حضرت سعد بن ابی وقاص کا جنازہ مدینہ طیبہ اور حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کا جنازہ مقام حبشی سے مکہ مکرمہ کیوں منتقل کیا گیا؟

حضور اکرم ﷺ کی حیات طیبہ میں اور اس کے بعد صحابہ کرام کی حیات مبارکہ میں جنازہ کی تدفین کے سلسلہ میں کیا معمول رہا ہے؟ اگر کسی مدرسہ میں کسی استاذ یا طالب علم کا انتقال ہو جائے تو منتظمین مدرسہ کی کیا ذمہ داریاں ہیں؟ تجہیز

و تکلیفین وغیرہ کا خرچ و رثا کے ذمہ ہے یا مدرسہ کے ذمہ؟ اگر ورثاء کی خواہش و اصرار پر یا منتظمین مدرسہ نے از خود جنازہ میت کے وطن پہونچا دیا تو اس نقل و حمل کے اخراجات کس کے ذمہ ہوں گے ورثہ کے یا مدرسہ کے؟ اگر مدرسہ کے ذمہ ہیں تو کیوں؟ اور یہ صرفہ کس مد میں درج کیا جائے؟ جنازہ کے منتقل کرنے میں موجود یا متوقع منکرات کیا ہیں جن کی شرعاً اجازت نہیں۔

الجواب:

ورثاء کی خواہش و اصرار پر یا بغیر اصرار کے مطلقاً جنازہ کو ایک شہر سے دوسرے شہر یا ایک ملک سے دوسرے ملک منتقل کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ زید کو اسی جگہ دفن کر دینا جہاں اس کا انتقال ہوا ہے مستحب ہے۔ ”و یستحب الدفن فی مقبر محل مات فیہ أو قتل لما روی عن عائشةؓ انھا قالت حین زارت قبر أخیه عبد الرحمان وکان مات بالشام وحمل منها لو کان الامر فیک الی ما نقلتک ولد فنتک حیث مت“ (شرنبلالیہ (۱): ۳۳۷)

”ان النقل من بلد الی بلد مکروہ ای تحریم ما الخ“

(طحطاوی علی المراقی: ۳۳۷، (۲) وھکذا فی الدر (۵)

المختار والبحر الرائق (۳) کتاب الجنائز)

جنازہ کا ایک شہر سے دوسرے شہر یا ایک ملک سے دوسرے ملک منتقل کرنا غیر شرعی صرف رواجی چیز ہے ایسا کرنے والے مکروہ تحریمی کے مرتکب ہیں لہذا

ورثاء کو چاہئے کہ جہاں انتقال ہو وہیں دفن کروادیں اگر کسی شخص نے مقام انتقال سے وطن جنازہ پہنچانے کی وصیت کی تو یہ وصیت باطل ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں، جس طرح کوئی شخص یہ وصیت کرے کہ میری نماز جنازہ فلاں شخص پڑھائے تو یہ وصیت باطل ہے۔

أو صی بأن یصلی علیہ فلان فالوصیة باطلۃ فی الاصح (کما فی البزازیہ علی هامش الہندیہ ج ۶ ص ۴۴۰)

”أمر رجلا بأن یحمله بعد موتہ الی موضع کذا ویدفنہ ثمہ فالوصیة بالحمل الی موضع کذا باطلۃ الخ“ (کما فی البزازیہ علی هامش الہندیہ: ۶/۴۳۹)

ایک دو میل کی گنجائش ہے، دو میل میں قدرے زیادتی میں بھی کوئی مضائقہ نہیں، چونکہ عموماً مقابر کا فاصلہ آبادی سے اتنا ہوتا ہے اس لئے مسافت کی اتنی مقدار ضرورت میں داخل ہے اور اس سے زائد ضرورت سے خارج ہے ”فان نقل قبل الدفن قدر میل او میلین ونحو ذلک ای قریبا من المیلین لا بأس بہ لان المسافة الی المقابر قد تبلغ هذا المقدار وکرہ نقلہ لا کثر منه ای اکثر من المیلین کذا فی الظہیریہ ای أكثر من المیلین کثرة فاحشة، أما الزیادة علیہا بقدر یسیر فلا تضر الخ“ (طحاوی مع الرائق والشرنبلالیہ: ۳۳۷)

حضرت سعد ابن ابی وقاصؓ کو ایک شہر سے دوسرے شہر نہیں منتقل کیا گیا چونکہ

ان کا انتقال مدینہ طیبہ سے چار فرسخ کے فاصلہ پر زرعی زمین میں ہوا تھا اور غالب گمان یہ ہے کہ وہاں کوئی قبرستان نہیں تھا اسی وجہ سے لوگ کندھوں پر سوار کر کے مدینہ طیبہ لائے اور مدینہ طیبہ میں دفن کئے گئے ”وسعد بن ابی وقاص مات فی ضيعته علی اربعة فراسخ من المدينة ونقل علی اعناق الرجال الی المدینة الخ“ (مراقی الفلاح: ۳۳۷)

اور حضرت عبدالرحمن ابن ابی بکر رضی اللہ عنہ کے جنازہ کے انتقال پر حضرت عائشہؓ کی نکیر صراحتہ موجود ہے ”لو کان الأمر الی فیک ما نقلتک ولدفتک حیث مت الخ“ (شرہ النبی: ۳۳۷)

حضور اکرم ﷺ کی حیات طیبہ میں جنازہ کے انتقال مکانی کا کوئی واقعہ خادم کے علم و دانست میں نہیں۔ چنانچہ جو حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے ان کو مدینہ طیبہ لا کر جنت البقیع میں دفن کیا جاسکتا تھا لیکن حضور اکرم ﷺ نے سارے شہدائے کرام رحمۃ اللہ علیہم رحمۃ واسعۃ کو جبل احد کے دامن میں دفن فرمایا نیز غزوات میں بہت سے صحابہ شہید ہوئے، اور وہ سب وہیں دفن کئے گئے نیز ازواج مطہرات میں سے حضرت میمونہؓ کا انتقال مقام سرف میں ہوا، جو مکہ مکرمہ سے سو میل کے فاصلہ پر تھا آج طریق مدینہ جو شارع ہجرت کے نام سے موسوم ہے، وہ مقام سرف سے گذرتا ہے، جنت المعلیٰ کے تقدس کے باوجود مقام سرف (مقام انتقال) میں حضرت میمونہ کو دفن کیا گیا ”ان النبی ﷺ تزوجھا فی

طریق مکہ فقال بعضهم تزوجها حلالاً وظاهر امر تزویجها وهو محرم
ثم بنی بها وهو حلال بسرف فی طریق مکة وماتت میمونة بسرف
حيث بنی بها رسول ﷺ ودفنت بسرف“ (ترمذی شریف: (۶) ۱۰۴/۱)
جنت البقیع میں تدفین سے متعلق روایات کثیرہ صحیحہ میں فضائل کے باوجود
حضرات صحابہ کا بھی معلوم یہی رہا کہ جہاں انتقال ہوا، وہیں دفن کئے گئے چنانچہ مکہ
مکرمہ، مدینہ طیبہ، کے علاوہ عراق، شام، دمشق، خراسان، افریقہ، تک میں صحابہ کرام
کی قبریں ہیں جس کی نشاندہی حضرات محدثین نے کی ہے، صرف دو صحابی کے جنازہ
کے انتقال کی تصریح ملتی ہے جس کا جواب سوال (۴) کے ضمن میں آچکا ہے کہ اس کی
تجہیز و تکفین کا نظم کر کے مسنون طریقہ پر غسل دیکر جنازہ کی نماز پڑھ کر سپرد خاک
کر دیں۔ تجہیز و تکفین کا نظم منتظمین مدرسہ اس طور پر کریں کہ اگر طالب علم کے پاس
کپڑے ہوں تو بطور کفن کے اسی کو استعمال کریں اور اگر کپڑے نہ ہوں بلکہ نقد پیسے
ہوں تو اس سے کفن خرید کر دیدیں اور اگر نقد پیسے بھی نہ ہوں تو قرض لیکر اس کا نظم
کر دیں اور وہ قرض اس مال سے وصول کر لیں جو اس کے وطن میں ہے چونکہ تجہیز
و تکفین کو شریعت نے میت کے مال میں لازم کیا ہے اور اگر میت بالکل مفلس ہو نہ نقد
اس کے پاس موجود ہو نہ کپڑا اور نہ ہی وطن میں اس کا مال ہو پھر منتظمین مدرسہ آپس
میں اساتذہ و ملازمین یا بھی خواہان مدرسہ سے اس سلسلہ میں تعاون حاصل کریں۔
”مات ولم یتَرَک مالا یستل من الناس قدر ثوب واحد ویکفن فیہ فان

ترک ثوبا واحدا کفن فيه رجلا كان او امرأة ولا يسئل من الناس وان مات عن مال قليل بلا وصية قال ابراهيم بن يوسف يكفى في ثوب واحد وقال ابن مسلمة في ثلاثة قال الفقيه ان کفن في واحد جاز“ (البرزازیه علی ہامش الہندیہ: ۶/۲۴۰)

اگر ورثاء کے حکم پر جنازہ منتقل کیا گیا، گویہ مکروہ تحریمی ہے لیکن نقل و حمل کے اخراجات ورثہ کے ذمہ ہوں گے اور اگر ورثہ کے حکم کے بغیر جنازہ منتقل کیا گیا تو نقل و حمل کا صرفہ ناقلین کے ذمہ ہوگا مدرسہ کے ذمہ نہیں ”ولو حمل الوصى بلا اذن الورثة يضمن ما انفق الخ“ (برزازیه علی الہندیہ: ۶/۲۴۹)

نقل و حمل جنازہ کا صرفہ مدرسہ کے ذمہ نہیں اس لئے کس مد میں اندراج ہو، اس کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا ہے جنازہ کو منتقل کرنے میں چند منکرات ہیں جو شرعاً منہی عنہ ہیں۔

(۱) تدفین میں تاخیر جب کہ حتی الامکان تعجیل کا حکم منصوص فی الحدیث ہے چنانچہ ”الجنائزۃ اذا حضرت“ ترمذی شریف سے حضرات فقہاء کرام نے جس عجلت کو سمجھا ہے اس کی تصریح موجود ہے کہ اگر جنازہ تیار ہو تو اوقات مکروہہ میں بھی نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت ہے ”کما هو مصرح فی الشامی والفتاوی الہندیہ“۔

(۲) خطرہ فساد میت، لوگوں کے انتظار میں میت کو گھر میں اتنی دیر تک رکھنا کہ نعش کے خراب ہونے کا احتمال ہو جاتا ہے تو برف کی سلیوں کے ذریعہ پھولنے پھٹنے

سے اسے محفوظ رکھا جاتا ہے انتقال مکان پر اچھی خاصی رقم صرف کی جاتی ہے، جو صرف ضیاع مال ہے اور اس کے لئے سو وقتیں برداشت کی جاتی ہیں جو بے جا ہیں، انتقال مکانی میں عموماً جنازہ دوبارہ پڑھا جاتا ہے یہ بھی غیر شرعی عمل ہے جنازہ صرف ایک بار ہے البتہ اگر ولی باقی ہو تو صرف اس کو اجازت ہے اس کا التزام اور اس پر اصرار مستقل ایک غیر شرعی عمل ہے اہل مدارس کے لئے امور مذکورہ بالا کے علاوہ دیگر مسائل بھی ہیں جن سے اہل مدارس واقف ہیں اس لئے اہل مدارس سے درخواست ہے کہ وہ داخلہ فارم پر مطبوعہ ہدایات میں ایک نمبر کا اور اضافہ فرمادیں یا ایک کارڈ بنوالیں جس پر یہ لکھا ہو کہ اگر میرا انتقال ہو گیا تو مجھے میرے وطن منتقل نہ کیا جائے اور اس پر طالب علم اور اس کے باپ یا سرپرست کے دستخط کرائے جائیں۔

”هذا ما فہمت من كلام الفقهاء ولعل عند غيري احسن منه“

دلائل:

- (۱) شرنبلالیہ ص: ۶۱۳. دار الكتاب. مراقی علی نور الايضاح.
- (۲) حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ص: ۶۱۴. دار الكتاب.
- (۳) وفي التجنیس: القتل والمیت یتحب لهما أن یدفنا فی المكان الذی قتل أو مات فیہ فی مقابر اولئک القوم. (البحر الرائق ص: ۱۹۵ ج: ۲) سعید.
- (۴) البزازیۃ علی الہندیۃ ص: ۴۴۰ ج: ۶. رشیدیۃ.

- (۵) الدر المختار مع الشامی ص: ۲۳۷/ج: ۲. کراچی.
- (۷) البزازیة علی الهندیة ص: ۲۲۹/ج: ۶. رشیدیة.
- (۶) سنن الترمذی ص: ۱۷۲/ج: ۱. بلال.

میت کے لئے کلوخ کا استعمال کرنا کیسا ہے؟

سوال: تختہ وغیرہ کو بعد دطاق خوشبودیکر مردہ کو تختہ پر لٹا دیا جاتا ہے اور دستانہ ہاتھ میں لپیٹ کر پہلے بعد دطاق مٹی کے ڈھیلوں سے پانچخانہ و پیشاب کے مقام کو صاف کر کے تب پانی سے دھوتے ہیں اور صاف کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ مٹی کے ڈھیلوں سے بعد دطاق ہر دو مقام کو پہلے صاف کرنا سنت ہے۔

الجواب:

باوجود تنوع کثیر کے ڈھیلے سے استنجاء کسی عبارت میں نہیں مل سکا البتہ اتنا ضرور ملتا ہے کہ وضو کرایا جائے اور اگر نجاست نکل جائے تو اس کو دھویا جائے۔
یمسح بطنه رقیقا وما خرج منه یغسله. (تنویر الابصار: ۱/۵۷۵، (۱) و ہکذا فی الزیلعی: ۱/۲۳۷)۔ (۲)

بلکہ حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ نے لکھا ہے کہ کلوخ (ڈھیلے) کا مسنون ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں۔ (امداد الفتاوی: ۱۲۱/۷)۔ (۳)

دلائل:

ویمسح بطنه أولاً ثم يغسله بعد ذلك وجهه لأنه قد يكون

فی بطنه شیء يغسله بعد ذلك. (بدائع الصنائع

ص: ۱۰۳/ج: ۲، دار الكتاب العربی)

الفتاویٰ الہندیہ ص: ۲۱۹/ج: ۱، زکریا.

(۱) تنویر الأبصار مع الشامی ص: ۵۷۵/ج: ۱، نعمانیہ.

(۲) حاشیۃ الزیلعی: ص: ۲۳۷/ج: ۱، امدادیہ.

(۳) امداد الفتاویٰ ص: ۷۱۲/ج: ۱، زکریا قدیم.

الجوہرۃ النبوة ص: ۲۷/ج: ۱، کراچی.

تدفین کے بعد دعائیں ہاتھ اٹھانے کا حکم

سوال: میت کو دفن کرنے کے بعد جب دعاء مغفرت کرتے ہیں تو اس میں ہاتھ

اٹھا کر دعا کرنا کیسا ہے؟

الجواب:

کتب فقہ و فتاویٰ کی عبارتیں اس بات میں ساکت ہیں رفع یدین وعدم رفع

کا کوئی تذکرہ نہیں چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہکفی لکھتے ہیں: والمعہود زیارتہا

والدعاء عندها قائماً الخ). الدر المنقی ج ۱ ص ۱۸۷ (علی هامش مجمع الانهر (۱) اور یہی علامہ شرنبلالی بھی لکھتے ہیں: والسنة زیارتها والدعاء عندها قائماً الخ مراقی الفلاح (۲) ص ۳۴۱ وھكذا قال العلامة ابن عابدين الشامی قال فی الفتح والسنة زیارتها قائماً والدعاء عندها قائماً). رد المحتار ج ۱ ص ۶۰۴. (۳)

اور بعض روایات واحادیث میں صرف یہ ہے کہ حضور پاک ﷺ تدفین سے فارغ ہو کر قبر کے پاس کھڑے ہو جاتے اور حاضرین کو فرماتے اپنے بھائی کے لئے دعاء استغفار کرو جیسا کہ مشکوٰۃ شریف میں حضرت عثمانؓ کی روایت ہے وعنه قال قال کان النبی ﷺ اذا فرغ من دفن المیت وقف علیہ فقال استغفروا لایحکم ثم سلوالہ بالتبیت فانہ الآن یُسأل (رواہ (۵) ابو داؤد، مشکوٰۃ شریف ج ۱ ص ۲۶ باب (۴) اثبات عذاب القبر، بذل المجھود فی حل ابی داؤد ج ۲ ص ۱۹۰ باب (۶) الاستغفار عند القبر فی وقت الانصراف .

علامہ عبدالرؤف المناوی صاحب فیض القدر ج ۵ ص ۱۵۱ شرح الجامع الصغیر میں فرماتے ہیں وقف علیہ ای علی قبرہ ہو واصحابہ صفوفاً فیض القدر ج ۲ ص ۱۵۱۔ غرضیکہ اس روایت کے ضمن میں کسی نے بھی رفع یدین کا تذکرہ نہیں کیا ہے۔ اسی طرح طبرانی کی ایک روایت ہے جس میں مٹی ڈالنے کے بعد قبر کے سر ہانے کھڑے ہو کر کچھ پڑھنے کا تذکرہ ہے ”ورواۃ الطبرانی عن ابی امامۃ قال

امرنا رسول اللہ ﷺ فقال اذا مات احدٌ من اخوانکم فسویتم التراب علی قبرہ فلیقم احدکم علی رأس قبرہ” الحديث، المنہل العذب المورود شرح ابی داؤد ج ۹ ص ۷۴۔ لیکن حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں ”ثم انطلقت علی اثرہ حتی جاء البقیع فقام فاطال القيام ثم رفع یدیه ثلاث مراتٍ ثم انحرف“ الحديث (مسلم شریف ج ۱ ص ۳۱۳)

قال الامام النووی فیہ استجاب اطالة الدعاء وتکریرہ ورفع الیدین فیہ الخ۔ (۱۰) اس سے صاف بات حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے لکھی ہے، وفی حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ رأیت رسول اللہ ﷺ فی قبر عبد اللہ ابن ذی النجادین، وفیہ فلما فرغ من دفنہ استقبل القبلة رافعاً یدیه أخرجه ابو عوانہ فی صحیحہ فتح الباری ج ۱۳ ص ۳۹۵ باب الدعاء مستقبل القبلة۔ (۱۱) “وعن ابن عباسؓ قال مات انسانٌ کان رسول اللہ ﷺ یعیدہ فمات باللیل فدفنہ لیلاً فلما اصبح اخبروہ الحدیث، وفی فتح الباری لابن حجر العسقلانیؒ فاخبر والنبی ﷺ حین اصبح فجاء حتی وقف علی قبرہ فصاف الناس معہ ثم رفع یدیه فقال اللهم الق طلحة یضحک الیک وتضحک إلیہ۔” (باب الاذن بالجنائز ج ۳ ص ۳۶۱)

ان روایات کو روایات مسکوت عنہا کے لئے بیان مان لینے کی صورت میں تمام روایات ایک درجہ کی ہو جائیں گی، حاصل کلام یہ ہے کہ قبر کے پاس ہاتھ اٹھا کر دعا

کرنا حضور ﷺ سے ثابت ہے اور اگر کوئی ہاتھ نہ اٹھائے تب بھی کوئی حرج نہیں، اپنے اکابرین کے یہاں دونوں طریقہ پر عمل دیکھا گیا ہے، بعض ہاتھ اٹھاتے ہیں بعض نہیں اٹھاتے لیکن رفع یدین کی صورت میں اس بات کا خیال رہے کہ ایسی ہیئت نہ پیدا ہو جس سے دیکھنے والوں کو یہ شبہ پیدا ہوا کہ اہل قبر سے حاجت طلب کر رہا ہے۔

دلائل:

- (۱) الدر المنقیٰ علی هامش مجمع الأنهر ص ۷۷ / ج: ۱، فقیہ الامت.
- (۲) طحطاوی علی المراقی ص ۲۲۰ دار الکتاب.
- (۳) رد المحتار ص ۲۰۴ / ج: ۱، نعمانیہ.
- (۴) أبو داؤد ص: ۴۵۹ مکتبة بلال.
- (۵) مشکاة المصابیح ص ۲۶ / ج: ۱، مکتبه ملت.
- (۶) بذل المجہود ص ۲۱۰ / ج: ۴، رشیدیہ.
- (۷) فیض القدیر ص ۱۵۱ / ج: ۴، بیروت.
- (۸) المنہل العذب المورود ص ۷۴ / ج: ۹، بیروت.
- (۹) الصحیح لمسلم ص ۳۱۳ / ج: ۱، دار الاشاعت.
- (۱۰) المنہاج للنوی علی هامش مسلم: ص ۳۱۳. دار الاشاعت.
- (۱۱) فتح الباری ص ۴۳۰ / ج: ۱۲. دار الفکر.



باب الشهيد

وبائی امراض میں مرنے والے کو شہید کہا جاسکتا ہے؟

سوال: کرونا یا کسی وبائی امراض میں اگر کسی کا انتقال ہو جائے تو کیا اس کو شہید کا درجہ ملتا ہے؟

الجواب

احادیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وبائی امراض میں اگر کسی مسلمان کا انتقال ہو جائے تو اس کو بھی شہید کا درجہ ملے گا۔ بشرطیکہ وہ مایوس نہ ہو۔ اور ذات پاک پر پوری طرح بھروسہ ہو۔ اور اس پر صبر کرے۔ لیکن یہ اخروی اعتبار سے ہے۔ دنیوی اعتبار سے اس پر بھی عام میت کا حکم نافذ ہوگا۔ یعنی اس کو غسل دیا جائے گا۔ کفن پہنایا جائے گا۔ نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

دلائل

(۱) عن أبي هريرة. قال: قال رسول الله. صلى الله عليه وسلم (ما تعدون الشهيد فيكم؟) قالوا: يا رسول الله، من قتل في سبيل الله فهو شهيد قال: (إن شهداء أمتي إذا لقليل) قالوا: فمن هم يا رسول الله؟ قال: (من قتل في سبيل الله فهو شهيد. ومن مات في سبيل الله فهو شهيد ومن مات في

الطاعون فهو شهيد، ومن مات في البطن فهو شهيد). قال ابن مقسم: أشهد على أبيك في هذا الحديث أنه قال: (والغريق شهيد). (الصحيح لمسلم) باب بيان الشهداء، رقم الحديث: ١٩١٥).

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الشهداء خمسة: المطعون. والمبطون. والغريق. وصاحب الهدم. والشهيد في سبيل الله. (الصحيح البخاري: باب الشهادة سبع سوى القتل. رقم الحديث: ٢٥٥٨).

عن جابر بن عتيك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله عز وجل: المطعون شهيد. والمبطون شهيد. والغريق شهيد. وصاحب الهدم شهيد وصاحب ذات الجنب شهيد.

وصاحب الحرق شهيد. والمرأة تموت بجمع شهيدة. سنن النسائي: باب النهي عن البكاء على الميت، رقم الحديث: ١٨٣٦.

فالمراد شهيد الآخرة وكذا الجنب ونحوه، ومن قصد العدو فأصاب نفسه والحريق والغريق والمهدوم عليه والمبطون

والمطعون، والنفساء والميت ليلة الجمعة، وصاحب ذات الجنب ومن مات وهو يطلب العلم. وقد عدهم السيوطي نحو الثلاثين. وتحتة في الشامية. (قوله: والمطعون) وكذا من مات في زمن الطاعون بغيره إذا أقام في بلده صابراً محتسباً فإن له أجر الشهيد كما في حديث البخاري. وذكرنا لحافظ ابن حجر أنه لا يسأل في قبره (الدر المختار مع الشامي ج: ٢ ص: ٢٥٢) كراچی.

وأما حكم الغسل فنقول الشهيد نوعان. نوع يغسل ونوع لا يغسل. أما الذي لا يغسل فهو الذي في معنى شهداء أحد فيلحق بهم في حق سقوط الغسل بالحديث الذي روينا وإلا فيبقى على الأصل المعهود وهو أن الغسل سنة للموتى. (تحفة الفقهاء ج: ١ ص: ٢٥٨. بيروت).





كتاب الزكاة

سنین ماضیہ کی زکوٰۃ کا حکم

سوال: زید کے پاس ساڑھے چھ تولہ سونا ہے اور اٹھاون تولہ چاندی ہے اور اس کے ذمہ اٹھارہ سال کی زکوٰۃ باقی ہے اور یہ دونوں یعنی سونا اور چاندی اتنی مدت تک علیٰ حالہ باقی رہے اور اب وہ زکوٰۃ ادا کرنا چاہتا ہے تو زکوٰۃ ادا کرنے کی کیا صورت ہوگی اور کتنی زکوٰۃ نکلے گی؟

الجواب:

صورت مسئلہ میں ڈھائی روپیہ سیکرہ کے حساب سے سنین ماضیہ کی زکوٰۃ نکالیں ضابطہ کے طور پر ڈھائی فیصد یا درکھیں اس لئے کہ سونا چاندی کی قیمت میں عموماً تفاوت ہوتا رہتا ہے بازار سے نرخ معلوم کر کے ایک سال کا جتنا حساب بنے اس کا اٹھارہ گنا نکال دیں اور ہر سال کی زکوٰۃ مجموعی رقم سے منہا کرتے جائیں۔ (۱)

دلائل:

(۱) وتعتبر القيمة يوم الوجوب وقالوا يوم الأداء وفي السوائيم يوم الأداء إجماعاً وهو الأصح. (شامی ص: ۲۸۶ ج: ۲) کراچی۔
فیعتبر قيمتها يوم الأداء والصحيح أن هذا مذهب جميع أصحابنا. (بدائع الصنائع ص: ۱۱۱ ج: ۲ زکریا)۔

إن أدى قيمتها تعتبر القيمة يوم الوجوب فى الزيادة والنقصان. (البحر الرائق ص: ۲۲۱ ج: ۲. سعيد).
 سئل عن الرجل يكون له الدين الطنون أيزكيه؟ فقال: إن كان صادقاً فليزكه لمامضى. إذا قبضه. (المصنف لابن شيبة ص: ۴۸۶ ج: ۶، المجلس العلمى).

وجوب زکوٰۃ کی مختلف شکلیں

(۱) محاور اول

زکوٰۃ کس قسم کے اموال میں واجب ہے؟
 وجوب زکوٰۃ کی وہ شرطیں جن کا تعلق محل زکوٰۃ یعنی اموال سے ہے۔
 پہلی شرط۔ ملک تام
 ملک تام سے کیا مراد ہے، اس ذیل میں چند سوالات:

پیشگی قیمت کی ادائیگی پر زکوٰۃ کا حکم

سوال ۱: مال تجارت جس کی قیمت پیشگی ادا کر دی گئی ہو لیکن مال کی وصولی اب تک نہیں ہو سکی ہے، وہ قیمت جو ادا کی جا چکی اور وہ مال جو خریدار کے ملک میں آچکا لیکن قبضہ میں نہیں آیا اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

ڈپوزٹ کی زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی؟

سوال ۲: کرائے کی مد میں دی گئی پیشگی رقم یا ڈپوزٹ جو عقد اجارہ کے فتح ہو جانے یا مدت پوری ہونے پر کرایہ دار کو واپس کیا جاتا ہے اس نقد کی زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی، کرایہ دار پر یا مالک مکان پر۔

مدارس کے اموال میں زکوٰۃ کا حکم

سوال ۳: جس مال کا کوئی معین مالک معین نہ ہو جیسے مدارس اور اداروں میں جمع ہونے والی رقم ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

رشوت اور سودی رقم پر زکوٰۃ کا حکم

سوال ۴: وہ مال جو کسی شخص کے قبضہ میں بطور حرام آتا ہے مثلاً، رشوت کا مال، بینک کا سود وغیرہ اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

اگر یہ اموال حلال مال میں اس طرح مخلوط ہو گئے ہوں کہ ان میں باہم تمیز مشکل ہو تو اس صورت میں ان مخلوط اموال میں وجوب زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟

دین کی زکوٰۃ کا حکم

سوال ۵: دین کی زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی، دائن پر جس کی ملک ہے لیکن قبضہ نہیں

یاد یوں پر جس کے قبضہ و تصرف میں ہے لیکن اس کے ملک میں نہیں یا دین کی زکوٰۃ کسی پر واجب نہ ہوگی، کیا اگر مدیون باوجود قدرت کے دین کی ادائیگی میں ٹال مٹول کر رہا ہو اور اس مال کو تجارت میں لگا کر استفادہ کر رہا ہو تو، ایسی صورت میں اس مدیون پر زکوٰۃ واجب قرار دی جاسکتی ہے؟

وصولیابی کی امید اور ناامیدی کے اعتبار سے دین کی قسمیں اور وجوب زکوٰۃ کا حکم اور اگر زکوٰۃ واجب ہوگی تو کب اور وصولیابی کے بعد سابق کی زکوٰۃ بھی دینی ہوگی یا وصول ہونے کے بعد مستقبل کی زکوٰۃ واجب ہوگی؟

پرائیویٹ فنڈ پر زکوٰۃ کا حکم

سوال ۶: سرکاری محکموں اور مختلف پرائیویٹ کمپنیوں میں جو لوگ ملازم ہیں ان کی ماہانہ یافت میں سے ایک حصہ وضع کر کے ان کو محفوظ کھاتے میں جمع کر دیا جاتا ہے اور کچھ فیصد سرکاری کمپنی اپنے ملازم کے مستقبل کو پیش نظر رکھتے ہوئے اپنی طرف سے اس میں اضافہ کرتی ہے اور ریٹائرمنٹ کے وقت وہ پوری رقم ملازم کو دیدی جاتی ہے، دوران ملازمت بھی بعض خاص قواعد کی پابندی کرتے ہوئے ملازم کو اپنے اس محفوظ فنڈ سے کچھ حصہ کا اختیار ہوتا ہے، بعض اوقات ہر دو قسم کی مذکور رقم پر سرکاری کمپنی انٹرسٹ کے نام سے بھی کچھ اضافہ جوڑ کر آخر میں وہ مجموعی رقم ملازمین کو ادا کرتی ہے، یہ رقم عام اصطلاح میں پرائیویٹ فنڈ کہلاتی ہے۔

پرائیویڈینٹ فنڈ کی مذکورہ بالا رقوم پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اگر ہوگی تو کب؟ اور اگر زکوٰۃ وصولیابی کے وقت واجب ہوگی تو سابق کی بھی واجب ہوگی یا آئندہ سال گزرنے پر؟

دوسری شرط - نما

نما کی حقیقت اور اس کی صورتیں تیسری شرط حاجت اصلیه سے فارغ ہونا۔
حاجت اصلیه کی تعریف اور اس کا دائرہ۔

حاجت اصلیه کی تعریف اور اس کا دائرہ:

نمبر ۱: کیا حاجت اصلیه کا تعین ہر دور اور ماحول میں اس کے اعتبار سے کیا جائے گا؟

چوتھی شرط - دین سے محفوظ ہونا

کون سا دین مانع زکوٰۃ ہے۔ دین کی قسمیں اور ان کے احکام۔
نمبر ۱: دین طویل الاجل، آج کے دور میں زراعتی قرض۔
تعمیر مکان کے لئے قرض اور اس طرح کے مختلف قرض۔

سرکار اپنے شہریوں کو دیتی ہے جن کے لئے ۵ سال سے لیکر ۳۰-۴۰ سال کی طویل مدت مقرر کی جاتی ہے اس مدت کے دوران قسط وار قرض کی ادائیگی واجب ہوتی

ہے، اس قرض کی مقدار بھی عموماً بہت بڑی ہوتی ہے مثلاً، زید نے اپنے کسی تجارتی کاروبار کے لئے پانچ کروڑ روپے قرض لئے جسے پچاس قسطوں میں ادا کرنا ہے یعنی سالانہ دس لاکھ روپے ادا کرنا ہے یا کسی شخص نے ٹریکٹر کی خریداری کے لئے ایک لاکھ روپیہ قرضہ لیا جسے دس سال میں دس دس ہزار سالانہ کے لحاظ سے ادا کرنا ہے، ان صورتوں میں وجوب زکوٰۃ کے لئے اموال زکوٰۃ سے پورے قرض کو منہا کیا جائے گا یا سالانہ واجب الاداء قسط وضع کر کے باقی اموال پر زکوٰۃ واجب قرار دی جائے گی؟

اسلام میں کن اموال میں زکوٰۃ واجب ہے؟

کمپنیز پر زکوٰۃ:

کسی بھی کمپنی میں متعدد شرکاء ہوتے ہیں اور اپنے اپنے حصہ کے مطابق اثاثے اور آمدنی کے مالک ہوتے ہیں، بعض ایسی صورتیں ہو سکتی ہیں، جس میں کمپنی کا مجموعی اثاثہ اور مالیت کروڑوں روپے کو پہنچتا ہو جس میں نصاب وجوب زکوٰۃ موجود ہے، لیکن اس کے شرکاء اور حصہ داروں کی تعداد اتنی بڑی ہے کہ کمپنی کی مجموعی مالیت کی تقسیم حصہ داروں پر کیجائے تو ان میں سے کوئی بھی صاحب نصاب نہیں ہوتا یا کچھ لوگ صاحب نصاب نہیں ہوتے، سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ وجوب زکوٰۃ میں کمپنی کی مجموعی مالیت کا اعتبار ہوگا یا ہر فرد کے انفرادی حصہ کا؟

ہیرے اور جواہرات:

(۱) ہیرے اور جواہرات کی تجارت کی جاتی ہے، جو لوگ ہیرے اور جواہرات کی تجارت کرتے ہیں بظاہر مال تجارت ہونے کی وجہ سے ان پر تو زکوٰۃ واجب ہوگی ہی لیکن دوسرا سوال یہ ابھرتا ہے کہ جو لوگ انکم ٹیکس اور دیگر سرکاری قوانین کی زد سے بچنے کے لئے نقد روپیوں یا سونے چاندی کی صورت میں اپنے سرمائے کو محفوظ کرنے کے بجائے ہیرے جواہرات لاکھوں روپے کے خرید کر محفوظ کر دیتے ہیں، ظاہر ہے کہ حوائج اصلیہ میں نہیں ہیں اور بڑی مالیت رکھتے ہیں، شرعاً ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

بعض اوقات خواتین محض تزئین و آرائش کے لئے ہیرے جواہرات استعمال کرتی ہیں ان کا مقصد تمول نہیں ہوتا ہے وجوب زکوٰۃ کے بارے میں ان کا کیا حکم ہوگا؟

اموال تجارت پر زکوٰۃ:

سامان تجارت جو تاجر کے قبضہ میں ہے ادائیگی زکوٰۃ کے دن ان کی مالیت کا تعین کس نرخ سے کیا جائے گا، اپنی لاگت کے حساب سے کریں یا اس دن کی قوت خرید کا اعتبار کیا جائے، پھر یہ کہ تھوک کے بھاؤ کا اعتبار ہوگا یا پھٹکروختگی کا اعتبار ہوگا؟ جو لوگ اراضی کی خرید و فروخت کو ایک تجارتی کاروبار کے طور پر کرتے ہیں،

سال پورا ہونے پر نقد رقم کے علاوہ جو اراضی ان کی ملکیت میں ہیں وہ اراضی بھی اموال زکوٰۃ میں شمار ہوں گی؟ اور ان پر زکوٰۃ کا وجوب قیمت خرید کے اعتبار سے ہوگا یا متوقع قیمت فروخت کا اعتبار ہوگا؟

شیرز اور بونڈس کی زکوٰۃ:

مختلف تجارتی کمپنیاں اپنے شیرز فروخت کرتی ہیں، یہ شرکت کی ایک صورت ہے کمپنی قائم کرتے وقت کچھ اکائیاں طے کر لی جاتی ہیں، ہر بونڈ (اکائی) ایک شیر ہوتا ہے اور اس کی ایک خاص قیمت ہوتی ہے کمپنی جو کچھ منافع کمائے گی شیرز ہولڈرس اس میں اپنے حصے کے تناسب سے نفع کے حقدار ہوں گے، شیرز دراصل کسی تجارتی کمپنی کے ایک خاص حصہ کی ملکیت ہے، واضح رہے کہ بعد کو ان شیرز کی خرید و فروخت ہوتی ہے اور کمپنی کے نفع و نقصان اور اس کے ساکھ کے پیش نظر ان شیرز کی قیمت گھٹتی اور بڑھتی ہے۔

پہلا سوال یہ ہے کہ ان شیرز پر ایک تجارتی سرمایہ ہونے کی حیثیت سے زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ دوسرا سوال یہ ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت ان شیرز کی مالیت کا تعین ان کی بنیادی قیمت کو سامنے رکھ کر کیا جائے گا یا یہ وقت ادائے زکوٰۃ مارکیٹ میں اس کا جو نرخ ہو اس کا اعتبار کیا جائے گا؟

بونڈس سے مراد یہ ہے کہ اکثر حکومتیں یا مختلف کمپنیز لوگوں سے قرضے مانگتی ہیں اور ان قرضوں کی واپسی کے لئے کچھ مدت (۵ سال دس سال وغیرہ) متعین

کرتی ہیں اور کچھ فیصد سود کا بھی اعلان کرتی ہیں اور بطور ثبوت قرض دہندہ کو شہر قیٹ ایشو کرتی ہیں وہی بونڈس ہے، سوال یہاں پر صرف اتنا ہے کہ جو کچھ سود کے نام پر دیا جاتا ہے، اس کی حرمت میں تو کوئی شبہ نہیں؟ قرض دہندہ نے جو سرمایہ بونڈس پر لگایا اس کی زکوٰۃ اسے ادا کرنی ہوگی یا نہیں؟ اور اگر ادا کرنی ہوگی تو سال بہ سال یا بونڈس کیش کرانے کے وقت سبھی گزرے ہوئے برسوں کی یا صرف آئندہ کی؟

نصاب زکوٰۃ

چاندی اور سونے کے نصاب میں سے کون سا نصاب اصل تسلیم کیا جائے؟
آج کے دور میں جبکہ سونے اور چاندی کی نرخ میں زمین و آسمان کا فرق ہے، نصاب حرمت زکوٰۃ (غنا یعنی کسی شخص کو غنی قرار دے کر اس کے لئے زکوٰۃ لینا ممنوع قرار دیا جائے) اور اسی طرح نصاب موجب زکوٰۃ کی کم سے کم مقدار چاندی کے نصاب سے مقرر کی جائے گی یا سونے کے نصاب سے؟

مصارف زکوٰۃ

(۱) کیا یہ صورت درست ہوگی کہ ایک طالب علم جو مستحق زکوٰۃ ہے ادارہ اس کے طعام قیام، تعلیم اور دوسری سہولتوں کا انتظام کرتا ہے، اس کے طعام پر ماہانہ خرچ سو روپے آتا ہے، اس کی رہائش کے لئے جو مکان فراہم کیا گیا ہے (مکان کی تعمیر عام چندے سے کی گئی ہے) بازاری نرخ کے حساب سے اس کا کرایہ ۲۵ روپے ماہانہ ہے،

اساتذہ کے شہریہ (ماہانہ تنخواہ) وغیرہ پر جو خرچ آتا ہے اس کو اگر طلبہ کی خدمت یا متعلق انتظامی امور پر مامور ہے ان کا مجموعی شہریہ تقسیم کئے جانے پر فی طالب علم 26 روپے ماہوار پڑتا ہے، اس طرح ایک طالب علم پر کل اخراجات ماہانہ مثلاً ڈھائی سو (250) روپے آتے ہیں مدرسہ یہ نظام بناتا ہے کہ ہر طالب علم سے ڈھائی سو روپے ماہانہ لئے جائیں، مستطیع طلبہ اپنے پاس سے یہ اخراجات ادا کریں اور غیر مستطیع طلبہ کی طرف سے مقررہ فیس مدرسہ مذکورہ سے ادا کرے یا مدرسہ اس رقم کا چیک اس طالب علم کے نام دیدے اور وہ چک وصول کرنے کے بعد مدرسہ میں جمع کر دے، کیا یہ صورت جائز ہوگی؟ ذیل میں ایک سوال یہ بھی ہے کہ مہتمم مدرسہ زکوٰۃ دہندگان کا وکیل ہے یا مستحقین زکوٰۃ کا؟

(۱) سوال یہ ہے کہ مدارس کے لئے زکوٰۃ کی وصولی پر جو لوگ مقرر کئے جاتے ہیں وہ ماہانہ تنخواہ پاتے ہیں اور ساتھ ساتھ وہ عملہ جو حساب کتاب کے لئے مقرر ہوتا ہے اسے بھی ماہانہ تنخواہ دی جاتی ہے، یہ محسوس کیا جا رہا ہے کہ ماہانہ تنخواہ پر مقرر کئے ہوئے سفراء و محصلین کے ذریعہ جو آمدنی ہوتی ہے اور ان پر جو خرچ ہوتا ہے اس سے مدرسہ کو نقصان پہنچتا ہے، آمد کا تناسب کم اور خرچ کا تناسب زائد آتا ہے بعض مدارس میں متعین شرح فیصد کمیشن دیا جاتا ہے، اس صورت میں خرچ کے تناسب کے مقابلہ میں آمد کا تناسب بہتر رہتا ہے سوال یہ ہے کہ کیا ایسا کرنا جائز ہوگا اور اسے ”العاملین علیہا“ کے تحت داخل مانا جائے گا؟ اگر کمیشن کی صورت کو جائز قرار دیا

جائے تو کیا شرح فیصد کے تعین کے لئے کوئی خاص حد شرعی ضروری ہے؟ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ حساب آمد و خرچ کے اندارج پر جو عملہ مقرر ہے کیا اس کی ماہانہ تنخواہ مد زکوٰۃ سے ادا کی جاسکتی ہے جبکہ وہ لوگ دوسرے کام بھی انجام دیتے ہیں؟

مصارف زکوٰۃ

فی سبیل اللہ

مصارف زکوٰۃ کا مسئلہ غیر معمولی اہمیت کا حامل ہے، اس لئے کہ اس کا تعلق ایک فرض کی ادائیگی سے ہے، اگر زکوٰۃ ایسے لوگوں پر اور ایسے مصارف میں صرف کر دی جائے جو شریعت کے اعتبار سے ”مصرف“ نہ ہوں تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی اور اگر مصارف کا صحیح تعین نہ ہو اور وہ لوگ جو شرعاً مستحق ہیں ان کو مصرف زکوٰۃ سے خارج کر دیا جائے تو یہ مستحقین کو ان کے حق سے محروم کر دینا ہوگا جسے ظلم کہا جائے گا یہ بڑا فساد ہے۔

اسی لئے اللہ تعالیٰ نے مصارف صدقات کو خود قرآن کریم میں واضح فرما دیا اور ارشاد فرمایا: اِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ وَ الْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقَابِ وَ الْغُرَمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ ا فَرِيضَةً مِّنَ اللّٰهِ ا (سورہ توبہ: ۶۰)

اس آیت کی تشریح کرتے ہوئے سیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے
 ”فاحکم اللہ عز وجل فرض الزکوة فی کتابہ ثم اکدها فقال فريضة
 من اللہ و ليس لاحد ان يقسمها على غير ما قسمه اللہ عز وجل
 ذلك ما كانت الاصناف موجودة“ (کتاب الام: ۶۰/۶)
 تقی الدین بن ابی بکر بن محمد حسین شافعیؒ نے لکھا ہے:

”فان دفع زكوته ليس مستحقها لفقد الشروط المعبرة لم
 تبر ذمته منها“ (کفایت الاختیار فی حل غایۃ الاختصار: ۱ / ۳۷۹)
 ابن قدامہؒ کہتے ہیں ”ولا يجوز صرف الزکوة الى غير من
 ذکر اللہ تعالیٰ“ (المغنی: ۲ / ۶۶۷)

صاحب نیل المآربؒ نے لکھا ہے: ”اصل الزکوة ثمانية اصناف لا
 يجوز صرفها الى غيرهم عن بناء المساجد والقناطر وتكفين الموتى
 ووقف المصاحف وغير ذلك من جهات الخير“ (نیل المآرب: ۱ / ۲۶۳)
 مرداویؒ کہتے ہیں: ”لا يجوز لغير الاصناف الثمانية الماخوذة
 من الزکاة مطلقا على الصحيح من المذهب و عليه جماهير
 الاصحاب“ (الانصاف: ۳ / ۲۱)

صاحب محلیؒ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے بروایت صحیح نقل کیا ہے کہ
 انہوں نے زکوٰۃ کے بارے میں فرمایا: ”ضعواھا مواضعھا“ (المحلی: ۳ / ۱۳۵)

اور سعید بن جبیر نے فرمایا: ”ضعھا حیث امرکم اللہ“ (المحلی: ۱۴۵/۳) قرآن میں مذکورہ مصارف میں ایک مصرف ”فی سبیل اللہ“ ہے، فی سبیل اللہ کے مصرف کے تعین میں علماء کی آراء میں اختلاف پیدا ہوا ہے اس وجہ سے ایسے مسئلے میں سخت اضطراب پیدا ہو رہا ہے، اس لئے ضرورت ہے کہ آج علماء ان مختلف اقوال اور ان کے دلائل کو سامنے رکھ کر مسلمانوں کے لئے ایک راہ عمل طے کریں تاکہ فی سبیل اللہ کے ابہام کی وضاحت اور اس کے اجمال کی تفصیل پوری طرح متعین ہو جائے۔

فی سبیل اللہ کی وضاحت میں مختلف علماء کے اقوال

اگر ہم فقہ کی کتابوں میں بکھرے ہوئے اقوال کو سمیٹیں تو ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس سلسلے میں بعض علماء نے غیر معمولی توسع اختیار کیا ہے اور ہر عمل خیر پر مال زکوٰۃ صرف کرنا جائز قرار دیا ہے۔ بعضوں نے مسلمانوں کی مصالح عامہ کے ساتھ فی سبیل اللہ کو خاص کیا ہے، بعضوں نے اسے صرف جہاد فی سبیل اللہ تک محدود رکھا ہے۔

اب ہم ذیل میں ان تمام اقوال کی تفصیل بیان کرتے ہیں:

(۱) پہلا قول: فی سبیل اللہ کا لفظ تمام ہی قسم کے اعمال خیر اور قدرت و طاقت پر حاوی ہے۔ یہ رائے امام رازیؒ نے امام فقیہ سے نقل کرتے ہوئے بعض فقہاء کی طرف منسوب کیا ہے، لیکن ان فقہاء کے نام نہیں بتائے، امام رازیؒ اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”واعلم ان ظاہر اللفظ فی قوله تعالى وفي سبيل الله لا

یوجب القصر علی کل الغزاة فلهذا المعنی نقل القفال فی تفسیر عن بعض الفقهاء انهم أجازوا صرف الصدقات الی جمیع وجوه الخیر من تکفین الموتی وبناء الحصون وعمارة المساجد لأن قوله فی سبیل الله عام فی الكل“ (تفسیر الکبیر: ۱۱۳/۱۶)

نواب صدیق حسن خان نے ”الروضۃ الندیۃ“ میں لکھا ہے کہ ”آیت مصارف زکوٰۃ میں مذکور لفظ فی سبیل اللہ کے معنی اللہ کا راستہ ہے اور جہاد اگرچہ اللہ تک پہنچانے والے راستوں میں اہم ترین راستہ ہے، لیکن باب زکوٰۃ میں فی سبیل اللہ کے حصے کو مجاہدین کے ساتھ خاص کرنے کی کوئی دلیل نہیں ہے، بلکہ اس کا صرف کرنا ہر اس عمل پر جو اللہ تک پہنچنے کا ذریعہ ہو جائز ہوگا، آیت کا لغوی معنی یہی ہے اور لغوی معانی پر وقوف واجب ہے اس لئے کہ اس مقام پر شرع سے کوئی نقل صحت کے ساتھ ثابت نہیں۔“

نواب صدیق حسن خان نے اپنے اسی رجحان کے مطابق تمام قرضوں میں زکوٰۃ کے صرف کو جائز قرار دیتے ہوئے علماء کو بھی مصرف زکوٰۃ قرار دیا ہے، اگرچہ وہ غنی ہوں، نواب صاحب لکھتے ہیں ”من جملة سبیل الله الصرف فی العلماء الذین یقومون بمصالح المسلمین الدینیة فان لهم فی مال الله نصیبا سواء كانوا اغنیاء او فقراء بل الصرف فی هذه الجهة من اهم الامور لان العلماء ورثة الانبیاء وحملۃ الدین وبهم تحفظ بیضة الاسلام

وشریعة سیدنا الامام“ (الروضة الندرية: ۲۰۷/۱)

واضح رہے کہ خود نواب صاحب مرحوم نے اپنی تفسیر ”فتح البیان“ میں مختلف اقوال نقل کرتے ہوئے جمہور کے اس قول کو ترجیح دی ہے، جس میں فی سبیل اللہ سے ”وہم الغزاة والمرابطون يعطون من الصدقة ما ينفقون في غزوهم ومرابطهم وان كانوا أغنيا“ مراد لیا گیا تھا۔

اس قول کے بارے میں نواب صاحب مرحوم لکھتے ہیں: ”والاول اولی لاجماع الجمهور عليه“ (فتح البیان: ۱۵۱/۴)

بعض حضرات نے یہ قول امام کا سانی رحمۃ اللہ علیہ صاحب بدائع کی طرف منسوب کیا ہے، اور ان کے اس جملے سے کہ فی سبیل اللہ تمام ہی قربتوں کا نام ہے اس لئے کہ اس میں ہر وہ شخص داخل ہے جو اللہ کی اطاعت میں سعی کر رہا ہو، اس سے یہ غلط فہمی پیدا ہوتی ہے، لیکن ان کا یہ قول اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ وہ شخص محتاج ہو، اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ بناء مسجد وغیرہ جن میں کوئی شخص مصرف نہیں بلکہ کام مصرف ہے وہ اس ذیل میں نہیں آتے اور اگر اشخاص ہی ہوں جو کسی دینی جدوجہد میں مشغول ہوں تو وہ بھی اس شرط کے ساتھ مصرف ہوں گے کہ وہ محتاج ہوں، کا سانی کے پہلے جملے نے جو توسع پیدا کیا تھا اس شرط نے اس توسع کو ختم کر دیا۔

(۲) دوسرا قول ”فی سبیل اللہ“ مسلمانوں کی مصالح عامہ کو شامل ہے، اس قول کا حاصل یہ ہے کہ ہر طاعت و کار خیر مصرف زکوٰۃ نہیں بلکہ انہیں کاموں پر فی

سبیل اللہ کی مد میں زکوٰۃ صرف کی جاسکتی ہے، جس کا تعلق مسلمانوں کی عمومی مصالح سے ہو، اور جن سے مسلمانوں کے دین اور ان کی اجتماعی حیات کی بقا اور ترقی کا تعلق ہو مثلاً جنگ کی تیاری، فوجوں کی غذائیں، فوجی ہسپتال، عمومی خیراتی اسپتال وغیرہ، اسی ذیل میں علوم شرعیہ کے مدارس جو مسلمانوں کی عام مصلحت سے تعلق رکھتے ہیں بشمول اساتذہ مدارس کے جو کسی اور ذریعہ آمدنی سے علیحدہ ہو کر بالکل مدارس دینیہ میں تعلیم و تدریس میں مشغول ہو جاتے ہیں یہ رائے عام طور پر علماء سلف میں نہیں پائی جاتی البتہ ماضی قریب میں شیخ محمد رشید رضا مصری اور شیخ شلتوت وغیرہ نے اختیار کی ہے۔

(۳) تیسرا قول: فی سبیل اللہ میں حج بھی داخل ہے۔

امام احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ کی طرف یہ قول منسوب ہے امام احمد سے اس بارے میں روایتیں مختلف ہیں اور فقہاء حنابلہ کے یہاں ترجیحات بھی مختلف نظر آتی ہیں۔ (الانصاف للمر داوی: ۲۳۵)

ابو عبید بن قاسم بن سلام نے بعض صحابہ کی یہ رائے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے ”هذا القول مهجور غير معمول به“ (الاموال لابن عبید: ۷۹۹)

شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے بھی مجموعہ فتاویٰ میں اس رائے کو اختیار کیا ہے۔

(مجموعہ فتاویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ: ۲۷۴/۲)

پھر یہ کہ جس حاجی کو زکوٰۃ دی جائے اس کا فقیر ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ پھر حج فرض و نفل کا ایک ہی حکم ہے یا الگ یہ سب بحثیں فقہاء حنابلہ نے اپنی کتابوں میں

کی ہیں۔

فقہاء حنفیہ میں سے محمد بن الحسن کی طرف یہ قول منسوب کیا گیا ہے کہ ایسا شخص جو سفر حج میں نکلا، قافلہ سے پچھڑ گیا اس لئے کہ اس کے اخراجات سفر ضائع ہو گئے یا اس کی سواری اسے دھوکا دے گئی۔

تویہ حاجی مصرف زکوٰۃ ہے، (شامی ۳۴۳/۲، بدائع الصنائع: ۴۶۱)

جمہور فقہاء امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، سفیان ثوریؒ، ابو ثورؒ، ابن المندرو غیرہ حجاج کو زکوٰۃ دینا جائز قرار نہیں دیتے۔

(۴) چوتھا قول: علماء، مدرسین، اصحاب افتاء وقضاء اور طلبہ علوم شرعی، جو علم کے لئے وقف ہیں، انہیں زکوٰۃ دینی جائز ہے۔ یہ رائے بعض متاخرین فقہاء کی ہے، جنہوں نے مجاہدین وغزاة کے ساتھ قضاء افتاء اور تدریس جیسے عمومی مصالح امت میں مشغول لوگوں کو ملحق قرار دیا ہے، جیسا کہ صنعانی نے سبیل السلام: ۱/۱۴۵ میں اس قول کا تذکرہ کیا ہے اور بعض فقہاء احناف نے طلبہ علوم دینیہ کو باوجود غنی ہونے کے زکوٰۃ دینا جائز قرار دیا ہے۔ (شامی: ۳۴۳، ۳۴۰/۲)

(۵) پانچواں قول: فی سبیل اللہ سے مراد غزوہ جہاد ہے۔

علماء امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ فی سبیل اللہ میں غزوہ و جہاد داخل ہے اس کے بعد غزوہ کے علاوہ کسی اور کام کے فی سبیل اللہ میں داخل ہونے کے بارے میں فقہائے امت کے درمیان کچھ اختلاف ہے، لیکن فقہاء مجتہدین کی بڑی تعداد اسی کی

قابل ہے کہ فی سبیل اللہ میں غزوہ و جہاد کے علاوہ کوئی اور کام داخل نہیں، ائمہ مجتہدین میں امام مالک، امام ابوحنیفہ اور امام شافعی رحمہم اللہ کا اس بارے میں متفقہ قول یہ ہے کہ فی سبیل اللہ کا مصداق غازی ہی ہیں، عہد صحابہ سے لے کر دور حاضر تک یہی جمہور علماء کا قول رہا ہے، علامہ ابن رشد فی سبیل اللہ کے بارے میں ائمہ مجتہدین کے اقوال نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”قال مالک فی سبیل اللہ مواضع الجہاد والرباط۔“

”وبہ قال ابوحنیفۃ: وقال الشافعی: هو الغازی۔“

”جواز الصدقة، وانما اشترط جاز الصدقة لأن عند أكثرهم انه لا يجوز نقل الزکوة من بلد الى بلد الا من ضرورة“ (بدایۃ المجتہد: ۱/۲۱۲)

جمہور فقہاء کے نزدیک اس پر اتفاق ہے کہ باوجود کہ فی سبیل اللہ میں صرف غزوہ و جہاد آتا ہے، اس سلسلہ کی کچھ تفصیلات کے بارے میں ان میں باہم اختلاف ہے، بعض فقہاء نے غازیوں اور مجاہدین کے مستحق زکوة ہونے کے لئے ان کے فقیر ہونے کی شرط لگائی ہے، اکثر فقہاء کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے، بعض فقہاء نے یہ شرط لگائی ہے کہ وہی غازی فی سبیل اللہ کے دائرہ میں آئیں گے جو بیت المال سے اجرت لئے بغیر رضا کارانہ طور پر جنگوں میں حصہ لیں غرضیکہ تفصیلات میں کچھ اختلاف ہونے کے باوجود فقہاء کی غالب اکثریت اس بات پر متفق ہے کہ فی سبیل اللہ کا دائرہ غزوہ و جہاد تک محدود ہے۔

پہلے قول کے دلائل

(۱) جو حضرات سبیل اللہ میں تمام نیک کاموں کو داخل کرتے ہیں ان کی سب سے اہم دلیل یہ ہے کہ لفظ ”فی سبیل اللہ“ عام ہے، لہذا کسی دلیل کے بغیر لفظ عام کو اس کے بعض افراد کے ساتھ مخصوص کر دینا درست نہیں ہے، اور یہاں کوئی ایسی دلیل موجود نہیں ہے جس کی بنا پر فی سبیل اللہ کو غزوہ و جہاد کے ساتھ مخصوص کر دیا جائے نواب صدیق حسن صاحب اس دلیل کو پوری قوت کے ساتھ ان الفاظ میں پیش کرتے ہیں:

”وَأَمَّا سَبِيلُ اللَّهِ الْمُرَادُ بِهِ هَهُنَا الطَّرِيقُ إِلَيْهِ عِزٌّ وَجَلٌّ وَالْجِهَادُ وَإِنْ كَانَ اعْظَمُ الطَّرِيقِ إِلَى اللَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ، لَكِنْ لَا دَلِيلٌ عَلَى اخْتِصَاصِ هَذَا السَّهْمِ بِهِ بَلْ يَصَحُّ الصَّرْفُ بِذَلِكَ فِي كُلِّ مَا كَانَ طَرِيقًا إِلَى اللَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ، هَذَا مَعْنَى الْآيَةِ لُغَةً، وَالْوَاجِبُ الْوُقُوفُ عَلَى الْمَعَانِي اللَّغَوِيَّةِ حَيْثُ لَمْ يَصَحَّ النُّقْلُ هُنَا شَرْعًا“ (الروضة الندية: ۱ / ۲۰۶)

(۲) فی سبیل اللہ: کے عموم پر دوسرا استدلال اس طرح کیا جاتا ہے کہ بعض صحابہ، تابعین اور فقہاء نے حج کو فی سبیل اللہ میں داخل قرار دیا ہے۔ اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ فی سبیل اللہ کا دائرہ غزوہ جہاد تک محدود نہیں ہے بلکہ دوسرے کار خیر بھی اس میں داخل ہیں اور جب غزوہ جہاد سے آگے بڑھ کر حج کو ”فی سبیل اللہ“ میں داخل

مان لیا گیا تو کوئی وجہ نہیں کہ دوسرے نیک کاموں کو اس سے خارج قرار دیا جائے زکوٰۃ کے دوسرے کارہائے خیر میں صرف کرنے کے جواز کی ایک دلیل کتب حدیث کی وہ روایت بھی ہے جسے امام بخاری نے الجامع الصحیح کے باب القسامہ میں ذکر کیا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ ایک صحابی کو خیبر میں یہودیوں نے قتل کر دیا ان کے قاتل کا پتہ نہیں چل سکا، تو رسول اللہ ﷺ نے اس صحابی کو خون بہا صدقہ کے اونٹوں میں سے دیا۔

(۳) نواب صدیق حسن صاحب نے تمام کاموں میں مشغول افراد کو زکوٰۃ دینے کے جواز پر یہ استدلال بھی پیش کیا ہے کہ صحابہ کرام ہر سال بیت المال سے عطیہ لیا کرتے تھے، بیت المال میں جمع شدہ مال کا ایک حصہ مال زکوٰۃ ہوا کرتا تھا اور بیت المال سے عطیہ لینے والے صحابہ میں مالدار و غریب دونوں قسم کے صحابہ تھے۔ ایک ایک شخص کا عطیہ ہزار کو پہنچ جاتا تھا۔ (الروضۃ الندیۃ: ۶/۱)

دوسرے قول کے دلائل

”فی سبیل اللہ“ کے مصداق کے بارے میں دوسرا قول یہ ہے کہ ”فی سبیل اللہ“ سے مراد مسلمانوں کے عمومی مصالح ہیں، جن سے اجتماعی طور پر مسلمانوں کے دین کی بقا و ترقی اور مملکت اجتماعی امور وابستہ ہیں، قدیم مفسرین مجتہدین اور فقہاء کے یہاں یہ قول نہیں ملتا، سب سے پہلے شیخ محمد رشید رضا اور شیخ الازہر شیخ محمد شلتوت نے یہ قول اختیار کیا، اس کے بعد بعض دوسرے حضرات نے ان کی پیروی کی، ان حضرات

کے دلائل کا خلاصہ یہ ہے.....

(۱) قرآن و سنت میں کوئی ایسی صراحت موجود نہیں ہے جس کی بنا پر ہم فی سبیل اللہ کو کسی خاص کار خیر کے لئے مخصوص کر سکیں، لہذا فی سبیل اللہ کا مصداق طے کرنے کا مسئلہ اجتہادی مسئلہ ہے، ہر عالم و فقیہ کو اس کے بارے میں اپنی رائے دینے کا حق ہے، اس مسئلہ کا اجتہادی ہونا اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ماضی اور حال میں فی سبیل اللہ کے مصداق کے بارے میں علماء اور فقہاء کا اختلاف رہا ہے، چنانچہ بعض حضرات نے ”فی سبیل اللہ“ کو غازیوں کے ساتھ مخصوص کیا ہے۔ بعض حضرات نے غازیوں کے ساتھ حج و عمرہ کرنے والوں کو بھی اس میں شامل کیا ہے، بعض نے فی سبیل اللہ کا مصداق طالب علموں کو قرار دیا ہے۔

(۲) ان حضرات کا ایک استدلال صدقہ کے اونٹوں سے خون بہا ادا کئے جانے کی اس حدیث سے بھی ہے جس کا تذکرہ قول اول کے دلائل کے ذیل میں آچکا ہے، استدلال کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دفع نزاع اصلاح ذات الین نیز مقتول کے اولیاء کو خوش کرنے کے لئے زکوٰۃ کے مال سے خون بہا ادا کیا۔ جب امن برقرار رکھنے کے مقصد سے رفع نزاع کے لئے مقتول کے ورثہ کو خون بہا میں زکوٰۃ دینا جائز ہے تو یہ بات بدرجہ اولیٰ جائز ہونی چاہئے کہ اسلامی مملکت میں امن و امان کے قیام اور اجتماعی زندگی کی شیرازہ بندی کے لئے زکوٰۃ کی رقم صرف کی جائے، مصالح عامہ کے کاموں میں زکوٰۃ خرچ کر کے اسلامی مملکت کو استحکام بخشا جائے۔

(۳) فقہاء کی ایک جماعت نے زکوٰۃ کے آٹھوں مصارف کے لئے صرف زکوٰۃ کی علت یہ قرار دی ہے کہ ان مصارف پر خرچ کرنے سے مسلمانوں کی عمومی حاجت اور منفعت پوری ہوتی ہے، جب متعدد مصارف زکوٰۃ میں زکوٰۃ صرف کرنے کی علت مسلمانوں کی عمومی حاجت و منفعت ہے تو ہم کیوں نہ اس علت کو عام کرتے ہوئے ان تمام کاموں کو مصارف زکوٰۃ کے دائرہ میں لے آئیں جن میں مسلمانوں کی عام مصلحت اور مسلم سوسائٹی کا اجتماعی مفاد ہو۔

تیسرے قول کے دلائل

(۱) جن حضرات نے غزوہ و جہاد کے ساتھ حج کو بھی فی سبیل اللہ میں شامل کیا ہے ان کا استدلال چند روایات و آثار سے ہے ان روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حج کو فی سبیل اللہ میں شمار کیا، اور جس شخص نے اپنا اونٹ فی سبیل اللہ (راہ خدا) میں مجبوس کر دیا تھا اسے آپ نے ہدایت دی کہ اپنا وہ اونٹ حج کرنے کے لئے دے دے۔ اس سلسلہ کی ایک روایت مسند احمد میں آتی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ام معقل رضی اللہ عنہا نے اپنے شوہر ابو معقل سے کہا کہ آپ کو معلوم ہے کہ میرے اوپر حج لازم ہے اور آپ کے پاس ایک جوان اونٹ ہے، مجھے وہ اونٹ دے دیجئے تاکہ میں اس پر حج کر آؤں، ابو المعقل نے کہا کہ تمہیں یہ بات معلوم ہے کہ میں نے وہ اونٹ فی سبیل اللہ (راہ خدا) میں مجبوس کر دیا ہے ام معقل نے کہا کہ پھر مجھے

حضور اکرم کے باغ کی فصل دے دیجئے، ابوالمعقل نے فرمایا کہ تمہیں معلوم ہے کہ میری کھجور کی پیداوار میرے بال بچوں کی روزی ہے ام معقل نے کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں بات کروں گی، راوی کہتے ہیں کہ ابو معقل اور ام معقل دونوں چل کر حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے ام معقل نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول! میرے ذمہ حج لازم ہے اور ابو معقل کے پاس اونٹ ہے، ابو معقل نے عرض کیا کہ ام معقل کی بات درست ہے، لیکن میں نے وہ اونٹ فی سبیل اللہ محبوس کر دیا ہے، تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ام معقل کو وہ اونٹ حج کرنے کے لئے دیدو، کیونکہ حج بھی فی سبیل اللہ (راہ خدا) میں ہے۔

حدیث کی بعض دوسری کتابوں میں اسی طرح کا ایک واقعہ ابو طلحہ اور ام طلحہ کا آتا ہے۔

(۲) امام بخاری نے تعلیقاً ابواللیث سے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حج کرنے کے لئے صدقہ کے اونٹ پر سوار کیا، (حوالہ، صحیح بخاری کتاب الزکوٰۃ باب ”قول اللہ وفی الرقاب والغارمین وفی سبیل اللہ“ امام احمد، ابن خزیمہ اور حاکم وغیرہ نے اس حدیث کی سند متصل ذکر کی ہے۔

(۳) چند صحابہ کرام سے یہ بات ثابت ہے کہ انہوں نے حج کے لئے زکوٰۃ کا مال دینے کا فتویٰ دیا، صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اپنے مال کی زکوٰۃ سے غلام آزاد کیا جائے گا اور زکوٰۃ کا مال حج میں دیا

جائے گا (صحیح بخاری کتاب الزکوٰۃ باب قول وفی الرقاب والغارمین وفی سبیل اللہ) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہے کہ انہوں نے زکوٰۃ کا مال حج کرنے والوں کو دینے کا فتویٰ دیا، اس طرح کے متعدد آثار حافظ ابن حجر نے بخاری کی شرح میں نقل کیا ہے، یہ احادیث و آثار اس بات کے ثبوت ہیں کہ جہاد کے ساتھ حج بھی فی سبیل اللہ میں داخل ہے، ائمہ مجتہدین میں سے امام محمد بن حسن رحمہ اللہ امام احمد اسحاق بن راہویہ سے بھی یہ قول منقول ہے۔

چوتھے قول کے دلائل

بعض متاخرین فقہاء نے علماء و مدرّسین، اصحاب افتاء اور طلبہ علوم دینیہ کو بھی غازی کے ساتھ ملحق کر کے مصارف زکوٰۃ میں شامل کیا ہے، ان حضرات نے اپنے اس قول پر کوئی قابل ذکر دلیل ذکر نہیں کی ہے، مصنف سبل السلام اس نقطہ نظر کی ترجمانی کرتے ہوئے لکھتے ہیں: عمدة الاحکام کے شارح نے لکھا ہے کہ غازی کے ساتھ وہ لوگ بھی ملحق کئے جائیں گے جو مسلمانوں کی کسی عمومی مصلحت مثلاً قضاء، افتاء و تدْرِیس انجام دے رہے ہیں خواہ وہ لوگ مالدار ہی ہوں۔ ”(سبل السلام: ۱۳۵۱)

پانچویں قول کے دلائل

عہد صحابہ سے لیکر دورِ حاضر تک جمہور علماء کی رائے یہی ہے کہ فی سبیل اللہ سے صرف غزوہ و جہاد مراد ہے، دوسرے نیک کام زکوٰۃ کے مصرف فی سبیل اللہ میں

داخل نہیں ہیں، سچی بات یہ ہے کہ اسلام کے ابتدائی تین صدیوں میں یہی علماء کا متفقہ قول تھا ہاں معدود چند افراد ایسے ضرور تھے جنہوں نے فی سبیل اللہ میں حج کو بھی شامل کیا تھا۔

ان حضرات کی سب سے قوی دلیل یہ ہے کہ قرآن و سنت میں اور صحابہ کرام کی زبان میں جب فی سبیل اللہ مطلق بولا جاتا ہے تو اس سے مراد غزوہ و جہاد ہی ہوتا ہے، شیخ المفسرین ابن جریر طبری لکھتے ہیں: ”واما قوله فی سبیل اللہ فانہ یعنی النفقة فی نصرة دین اللہ وطريقه وشريعته التي شرعها لعباده لقتال اعدائه وذلك هو الغزو“ (تفسیر ابن جریر: ۱۰/۱۶۵)

ابن الاثیر لکھتے ہیں:

”السييل فی الاصل الطريق ويذكر ويونث والتانيث فيها اغلب وسبيل اللہ عام يقع على كل عمل خالص سلك به طريق التقرب الى اللہ تعالى باداء الفرائض والنوافل وانواع التطوعات واذا اطلق سبيل اللہ فهو فی الغالب واقع على الجهاد وحتى صار لكثرة الاستعمال كأنه مقصور عليه“ (النهاية فی غريب الحديث: ۲/۳۳۶)

ابن جوزی لکھتے ہیں:

”اذا أطلق ذكر سبيل اللہ فالمراد به الجهاد“ (فتح الباری:

ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

”سبیل اللہ عند الاطلاق هو الغزو“ (فتح الباری: ۷/۲۸)

حافظ ابن حجر عسقلانی تحریر فرماتے ہیں:

”المتبادر عند اطلاق لفظ“ فی سبیل اللہ الجہاد“ (فتح

الباری: ۷/۲۹)

”المتبادر الی الافہام ان سبیل اللہ تعالیٰ هو الغزو اکثر ما

جاء فی القرآن العزیز کذلک“ (المجموع: ۶/۲۱۲)

ابن قدامہ حنبلی المغنی میں لکھتے ہیں:

”کل ما فی القرآن من ذکر سبیل اللہ انما ارید بہ الجہاد،

فیجب حمل ما فی هذه الآیة (یعنی آیة الصدقات) علی ذلك لأن

الظاهر ارادته“ (المغنی: ۶/۴۳۷)

تمام فقہی مسالک کے اصحاب علم و تحقیق فقہاء کا مطالعہ یہی ہے کہ ”فی سبیل

اللہ“ شریعت کی ایک اہم اصطلاح ہے، سبیل اللہ لغوی معنی کے اعتبار سے اگرچہ عام

ہے اس میں ہر کار خیر داخل ہے کتاب و سنت میں بھی اسی عام لغوی معنی میں سبیل اللہ کا

استعمال ہوا ہے، لیکن کتاب و سنت میں سبیل اللہ کا استعمال جب قرآن کے بغیر مطلق

طور پر ہوتا ہے تو اس سے غزوہ جہاد ہی مراد ہوتا ہے قدیم مفسرین و فقہاء کے علاوہ دور

جدید کے بعض علماء نے بھی کتاب و سنت میں فی سبیل اللہ کے استعمالات کا تتبع کر کے

”فی سبیل اللہ“ کے اس مخصوص معنی کو ثابت کیا ہے کتب حدیث میں ابواب الجہاد کی حدیثوں کا مطالعہ بھی اسی نتیجہ تک پہنچاتا ہے۔

(۲) جمہور فقہاء کی طرف سے استدلال میں وہ احادیث بھی پیش کی جاتی ہیں جو فن حدیث کی متعدد اہم کتابوں میں صحیح سند کے ساتھ موجود ہے، حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”لا تحل الصدقة لغنی الا لخمسة، لغاز فی سبیل اللہ او العامل علیہا او لغارم او رجل اشتراها بماله او لرجل کان له جار مسکین فتصدق علی المسکین فاهدی المسکین للغنی“ (موطاء امام مالک، سنن ابوداؤد)

اس حدیث میں زبان رسالت نے فی سبیل اللہ کے ساتھ ”غاز“ کی قید لگا کر زکوٰۃ کے مصرف ”فی سبیل اللہ“ کی مراد متعین کر دی، فی سبیل اللہ کے بارے میں مختلف اقوال کے تمام دلائل کا احاطہ یہاں مقصود نہیں ہے، تفصیلی دلائل کے لئے تفسیر، حدیث، فقہ کی اہم کتابوں کی طرف رجوع کیا جائے، اوپر کے صفحات میں زکوٰۃ کے مصرف فی سبیل اللہ کے بارے میں مختلف اقوال اور ان کے اہم دلائل اختصار کے ساتھ ذکر کئے گئے، مختلف اقوال کے درمیان محاکمہ اور ان کے دلائل کا موازنہ اصحاب علم و بصیرت علماء اور فقہاء پر چھوڑ دیا گیا۔

ان تمام تفصیلات کو سامنے رکھتے ہوئے فی سبیل اللہ کا مصداق طے کرنے کی

خاطر جن نکات کو طے کرنا اور جن سوالات کا مُنہج کرنا ہمارے لئے ضروری ہے وہ یہ ہیں:

(۱) مصارفِ زکوٰۃ کو طے کرنے میں سب سے بنیادی حیثیت سورہ توبہ کی

آیت نمبر ۶ ”انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا

والمؤلفة قلوبہم وفی الرقاب والغارمین وفی سبیل اللہ وابن السبیل

فریضة من اللہ واللہ علیم حکیم“ کو حاصل ہے، یہ آیت زکوٰۃ کے مصارف کو

حصر کے ساتھ بیان کرتی ہے کلمہ ”انما“ حصر پر دلالت کرتا ہے، سوال یہ ہے کہ اس

آیت کے ذریعہ مصارفِ زکوٰۃ کا جو حصر بیان کیا گیا ہے، وہ حصر حقیقی ہے یا حصر

اضافی؟ منشا سوال یہ ہے کہ اگرچہ عہد صحابہ سے لیکر دورِ حاضر تک جمہور مفسرین فقہاء

اور علماء مصارفِ زکوٰۃ والی آیت کا حصر حقیقی قرار دیتے رہے اور یہ صراحت کرتے

رہے کہ اس آیت میں مذکور آٹھ مصارف کے باہر زکوٰۃ کا صرف کرنا قیامت تک کے

لئے ناجائز ہے، زکوٰۃ انہیں مصارف میں صرف کی جائے گی، لیکن حضرت شاہ ولی اللہ

رحمۃ اللہ علیہ نے ”حجة اللہ البالغۃ“ میں اس حصر کو اضافی قرار دیا ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”وعلى هذا فالحصر فى قوله تعالى ”انما الصدقات“ اضافی

بالنسبة الى ما طلبه المنافقون فى صرفها فيما يشتهون على ما يقتضيه

سياق الآية والحصر فى ذلك ان الحاجات غير محصورة، وليس فى

بيت المال فى البلاد الخالصة” للمسلمين غير الزكاة كثير مال، فلا بد

من توسعه لتكفى نوائب المدينة واللہ اعلم“ (حجة اللہ البالغہ: ۲/۴۵)

(۲) جمہور مفسرین و فقہاء نے آیت مصارف میں مذکور ”فی سبیل اللہ“ سے

غازی مراد لیا ہے ان حضرات نے ”لا تحل الصدقات لغنی الا لخمسة لغاز فی سبیل اللہ الخ“ والی حدیث کے علاوہ ایک دلیل یہ پیش کی ہے کہ کتاب و سنت میں اگرچہ فی سبیل اللہ کا اطلاق مختلف دینی کاموں کے لئے کیا گیا ہے، لیکن جب کتاب و سنت میں فی سبیل اللہ کا استعمال مطلق طور پر (کسی قید و قرینہ کے بغیر) ہوتا ہے تو اس سے مراد غزوہ جہاد ہی ہوتا ہے۔ شیخ یوسف قرضاوی نے ”فقہ الزکوۃ“ میں کتاب و سنت میں فی سبیل اللہ کے استعمالات کا استقراء و تتبع کر کے یہی بات ثابت کرنی چاہی ہے، کیا آپ جمہور فقہاء کے اس دعویٰ سے متفق ہیں کہ فی سبیل اللہ کا استعمال جب کتاب و سنت میں مطلق طور پر ہوتا ہے تو اس سے مراد غزوہ جہاد ہی ہوا کرتا ہے۔

(۳) یہ ایک حقیقت ہے کہ قرون اولیٰ میں زکوٰۃ کے ساتویں مصرف فی سبیل اللہ کی تشریح میں دو ہی قول ملتے ہیں، صحابہ تابعین، مفسرین، فقہاء کی غالب اکثریت نے فی سبیل اللہ کو غزوہ میں محصور کیا ہے اور دوسرا قول یہ رہا کہ فی سبیل اللہ میں حج بھی شامل ہے، سوال یہ ہے کہ اگر آیات احکام میں سے کسی آیت کی تشریح میں قرون اولیٰ میں صرف دو قول پائے جاتے ہیں تو کیا ہمارے لئے لازم ہے کہ انہی دو میں سے کسی ایک قول کو اختیار کریں یا ہم ان دو اقوال کو چھوڑ کر آیت کی تفسیر و تشریح میں کوئی تیسرا یا چوتھا قول بھی اختیار کر سکتے ہیں؟

(۴) فقہاء احناف کے نزدیک زکوٰۃ کے ساتویں مصرف میں فی سبیل اللہ کا

مصدق جو لوگ بھی ہوں، بہر حال فی سبیل اللہ کے دائرہ میں آنے والے لوگ فقیر ہونے ہی کی صورت میں زکوٰۃ کے مستحق ہوں گے، عالمین زکوٰۃ کے علاوہ باقی تمام مصارف میں فقہاء احناف فقر کی شرط لگاتے ہیں، اسی لئے جن فقہائے احناف نے فی سبیل اللہ کا مصداق طالب علموں کو قرار دیا ہے یا تمام امور خیر کو فی سبیل اللہ میں شامل کیا ہے (مثلاً صاحب فتاویٰ ظہیریہ اور علامہ کاسانی) ان کی اس تشریح سے مستحقین زکوٰۃ کے مسئلہ میں کوئی حقیقی اختلاف نہیں پیدا ہوا، کیونکہ جب ان حضرات کے نزدیک فی سبیل اللہ کے دائرہ میں آنے والے لوگ فقر کی شرط کے ساتھ ہی مستحق زکوٰۃ ہوئے تو وہ لوگ زکوٰۃ کے پہلے مصرف فقراء میں متفقہ طور پر داخل ہوں گے فقہاء احناف کے نزدیک فی سبیل اللہ میں فقر کی شرط ہونے ہی کی وجہ سے غالباً ان حضرات کے قول پر زیادہ رد و قدح نہیں ہوئی جنہوں نے فی سبیل اللہ میں تمام امور خیر کو داخل کیا، یا طلبہ کو اس کا مصداق قرار دیا۔ کیونکہ فقر کی شرط لگانے کے بعد فی سبیل اللہ کے مصداق کی تعیین میں اختلاف نتیجہ کے اعتبار سے کوئی حقیقی اختلاف نہیں رہ جاتا۔ اس کے برخلاف ائمہ ثلاثہ (امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبلؒ) کے نزدیک جو لوگ زکوٰۃ کے ساتویں مصرف فی سبیل اللہ کے مصداق ہیں ان کے مستحق زکوٰۃ ہونے کے لئے فقر کی شرط نہیں ہے، فی سبیل اللہ میں فقر کی شرط نہ لگانے کی صورت میں اس کے مصداق کی تعیین میں اختلاف ایک حقیقی اختلاف بن جاتا ہے۔ اس لئے ہم دیکھتے ہیں کہ ائمہ ثلاثہ کے یہاں فی سبیل اللہ کی تشریح میں زیادہ احتیاط اور حساسیت ہے،

فقہائے مالکیہ اور فقہائے شافعیہ کے یہاں متفقہ طور پر یہ بات ملتی ہے کہ فی سبیل اللہ کا مصداق صرف غازی ہے اور فقہاء حنبلی میں دو قول ملتے ہیں۔ (۱) فی سبیل اللہ سے صرف غازی مراد ہے۔ (۲) فی سبیل اللہ میں غزوہ کے ساتھ حج بھی شامل ہے۔
مذکورہ بالا معروضات کو سامنے رکھ کر آپ تحریر فرمائیں کہ.....

الف: زکوٰۃ کے ساتویں مصرف فی سبیل اللہ کا آپ کے نزدیک کیا مصداق ہے؟ فی سبیل اللہ کے دائرہ میں کون کون لوگ آتے ہیں، اور اس کے دائرہ کی وسعت کہاں تک ہے؟

ب: جو لوگ بھی فی سبیل اللہ کا مصداق ہوں ان کے مستحق زکوٰۃ ہونے کے لئے فقر کی شرط ہے یا نہیں؟

(۵) مصارف زکوٰۃ قیاس شرعی کا محل ہیں یا نہیں؟ یعنی کیا یہ بات درست ہے کہ زکوٰۃ کے مصارف کی تعلیل کر کے اشتراک علت کی بنا پر ان آٹھ مصارف کے علاوہ کچھ دوسری قسموں کو مصارف زکوٰۃ کے ساتھ ملحق کیا جائے، اور ان پر زکوٰۃ کا صرف کیا جانا جائز قرار دیا جائے، بعض حضرات نے فی سبیل اللہ کا مصداق جہاد عسکری کو قرار دینے کے باوجود جہاد قلمی، جہاد فکری وغیرہ کو جہاد عسکری پر قیاس کرتے ہوئے تحریر کیا ہے کہ فی سبیل اللہ کا مصداق اگرچہ جہاد عسکری ہی ہے، لیکن اس پر قیاس کرتے ہوئے، جہاد قلمی جہاد فکری، جہاد ثقافتی وغیرہ پر بھی زکوٰۃ کی رقم صرف کرنا جائز ہے، کیا آپ کے نزدیک یہ نقطہ نگاہ قابل قبول ہے؟ اور اصولاً کیا اس

کی گنجائش ہے کہ مصارفِ زکوٰۃ پر قیاس کرتے ہوئے کچھ اور قسموں کو مصارفِ زکوٰۃ میں شامل کیا جائے؟

(۶) یہ واقعہ ہے کہ دورِ حاضر میں مختلف دینی دعوتی کاموں کے لئے بے پناہ سرمایہ کی ضرورت ہے، دورِ حاضر کی ترقیات اور جدید وسائل نے دینی کاموں کی ضروریات اور مصارف کو بہت بڑھا دیا ہے اور یہ بھی ایک واقعہ ہے کہ آج کل مسلمان دینی کاموں کے لئے جو سرمایہ دیتے ہیں اس کا کم و بیش اسی نوے فیصد زکوٰۃ ہی کی رقم سے ہوتا ہے، صدقاتِ نافلہ اور غیر زکوٰۃ کی مدوں میں دینے کا رواج دن بدن کم ہوتا جا رہا ہے، ان حالات میں دینی کام کرنے والے اداروں (مدارس، اکیڈمیاں، تنظیمیں وغیرہ) کے لئے یہ پابندی بہت دشوار ہو جاتی ہے کہ وہ اپنے مختلف اخراجات اور منصوبوں میں زکوٰۃ کی رقم صرف نہ کریں، کیا اس دشواری کے پیش نظر آپ کے نزدیک اس کی گنجائش ہے کہ فی سبیل اللہ کا دائرہ وسیع کر دیا جائے، اور اس سلسلہ میں دلائل کی قوت و ضعف سے قطع نظر متاخر یا معاصر علماء کے تفہیم و توسیع والے قول کو اختیار کر لیا جائے؟

(۷) اگر آپ کے نزدیک زکوٰۃ کے ساتویں مصرف فی سبیل اللہ میں تعیم ہے یعنی اس کے دائرہ میں غزوہ اور حج کے علاوہ کچھ اور کام بھی آتے ہیں تو یہ وضاحت بھی مطلوب ہے کہ فی سبیل اللہ کا دائرہ کس حد تک وسیع ہے، اسکے حدود کیا ہیں؟ اور آپ فی سبیل اللہ کا دائرہ اور جو حدود سمجھتے ہیں مختصر اس کے دلائل کیا ہیں؟

مسئلہ زکوٰۃ پر ایک نظر

الجواب:

زکوٰۃ جن اموال پر واجب ہے، اس کی دو قسمیں ہیں: پہلی قسم سوائم اور دوسری قسم مال تجارت۔

چونکہ زکوٰۃ کے شرائط میں سے مال کا نامی ہونا ہے اور نما بڑھوتری من حیث العین اسامت سے ہوتی ہے اور من حیث المعنی تجارت سے ہوتی ہے، پھر مال تجارت کی دو قسمیں ہیں:

(۱) اموال تجارت کی دو قسموں کا بیان:

پہلی قسم: اثمان مطلقہ جسے ثمن خلقی بھی کہا جاتا ہے، جیسے سونا چاندی، دوسری قسم سلع۔

البتہ دونوں میں فرق یہ ہے کہ سونا چاندی کی تخلیق ہی دراصل تجارت کے لئے ہوئی ہے، اس لئے اس میں تجارت کی نیت وجوب زکوٰۃ کے لئے ضروری نہیں، لہذا خواہ تجارت کے لئے کوئی شخص رکھے ہوئے ہو یا خرچ کے لئے بہر حال اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی، بخلاف سونے چاندی کے علاوہ دوسرے سامان کے اس میں جس طرح تجارت کی صلاحیت ہے، اسی طرح اس کے عین سے بھی نفع اٹھایا جاسکتا ہے، بلکہ اس

کی تخلیق کا مقصد اصلی اس کے عین سے انتفاع ہے، اس لئے اس پر وجوب زکوٰۃ کے لئے نیت تجارت ضروری ہے تاکہ یہ مال تجارت ہو جائے۔ (تحفۃ الفقہاء ۴۶۲/۱)

سونا چاندی خواہ جس شکل میں ہوں، مضروب ہوں یا غیر مضروب، زیورات ہوں یا تبر، استعمال جائز ہو یا نہ ہو، تجارت کی نیت ہو یا نہ ہو۔ (تحفۃ الفقہاء ۴۶۲/۱)

جن اموال میں زکوٰۃ واجب ہے ان کا بقدر نصاب ہونا بھی ضروری ہے اور نصاب مختلف ہیں، مثلاً چاندی میں دو سو درہم، سونے میں بیس مثقال اور اگر مال از قبیل عروض ہے تو وہ سونے یا چاندی کے نصاب کے بقدر ہو اور اگر مال از قبیل حیوانات ہے تو ان کا متعین مقدار کے مطابق ہونا ضروری ہے۔ (تحفۃ الفقہاء ۴۶۲/۱: ۱)

دلائل:

(۱) مال التجارة نوعان، الأثمان المطلقة وهي الذهب والفضة وما سواهما من السلع، غير أن الأثمان خلقت في الأصل للتجارة فلا تحتاج إلى تعيين العباد للتجارة بالنية، فتجب الزكاة فيها وإن لم ينو التجارة أو أمسك للنفقة، وفاقا للسلع فكما هي صالحة للتجارة بها فهي صالحة للانتفاع بأعيانها بل هو المقصود الأصلي منها، فلا بد من النية حتى تصير للتجارة.... ثم الفضة مال الزكاة حتى تصير للتجارة.... ثم الفضة مال الزكاة كيفما كانت مضروبة أو غير مضروبة. أو تبراً أو حلياً

یحل استعمالها أو لا؟ أو نوى التجارة أو لم ينو.... الخ. (تحفة الفقهاء ص: ۲۶. دار الكتب العلمية).

وشرط وجوبها..... وملك نصاب حولي فارغ عن الدين وحاجته الأصلية نام ولو تقديراً ملكاً تاماً. (ملتقى الأبحر ص: ۱۶۸ ج: ۱، مؤسسة الرسالة).

ومنها الملك التام وهو ما اجتمع فيه الملك واليد أما إذا وجد الملك دون اليد كالصداق قبل القبض، أو وجد اليد دون الملك كملك المكاتب والمديون لا تجب فيه الزكاة. (هنديہ ص: ۱۷۳ ج: ۱، رشیدیة). (كذا في مجمع الأنهر ص: ۲۸۶ ج: ۱. فقيه الامت).

شامی ص: ۲۶۰ ج: ۲. کراچی. ص: ۵ ج: ۲. نعمانیة. الفتاویٰ الہندیة ص: ۱۷۲ ج: ۱. رشیدیة.

(۲) وجوب زکوٰۃ کے لئے اوصاف اربعہ کا ہونا ضروری ہے:

مال بقدر نصاب ہونے کے بعد اس میں اوصاف اربعہ کا ہونا ضروری ہے۔
(۱) حولان حول ہونا۔

(۲) نصاب کا دین اور حاجتِ اصلیہ سے فارغ ہونا۔

(۳) نصاب کا نامی ہونا، خواہ نہ حقیقت ہو یا تقدیراً۔

(۲) نصاب پر ملک تام کا حاصل ہونا۔ (ملتی الاجرا ۳۹۱/۱) (۱)

اوصاف اربعہ میں سے ایک وصف ملک تام ہے، کسی بھی نصاب پر ملک تام کا تحقق اس وقت ہوگا، جب ملک اور ید (قبضہ) کا تحقق ہو، اگر ان دونوں میں سے ایک شرط بھی مفقود ہوگی تو ملک تام نہیں کہلائے گا، مثلاً مہر قبضہ سے پہلے ملک تو موجود ہے، لیکن ید مفقود ہے اور مال مکاتب و مادیوں میں ید تو ثابت ہے، لیکن ملک مفقود ہے، لہذا مہر قبل القبض اور مال مادیوں میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ (فتاویٰ ہندیہ (۲): ۱/۲۷۱، مجمع الانہر ۳۹۲/۱) (۳)

(۱) صاحب السراج الوہاج کی تشریح کے مطابق وہ مال تجارت جس کی قیمت پیشگی ادا کر دی گئی ہو، لیکن مال کی وصولی اب تک نہ ہو سکی ہو اس کی زکوٰۃ مشتری (خریدار) پر واجب نہ ہوگی، اس لئے کہ ملک تو ثابت ہے، لیکن قبضہ میں ابھی نہیں آیا، اس لئے ید کا تحقق نہیں ہوا اور وجوب زکوٰۃ کے لئے ملک اور ید دونوں کا تحقق ضروری ہے، چنانچہ علامہ شامیؒ نے بھی بحوالہ بحر اس صورت کو مستثنیٰ قرار دیا ہے:

”وخرج به أيضا كما في البحر المشتري للتجارة قبل

القبض“ (رد المحتار ۲/۶۲۲) (۴)

لیکن علامہ سرخسیؒ کی عبارت محل غور ہے جو بحوالہ محیط فتاویٰ ہندیہ میں موجود

ہے:

”وأما المبيع قبل القبض فقليل: لا يكون نصاباً، والصحيح أنه

يكون نصاباً“ (فتاویٰ ہندیہ: ۱/۲۷۱) (۵)

اس جزئیہ سے بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ خریدار پر صحیح قول کے مطابق زکوٰۃ واجب ہوگی۔

دلائل:

(۱) وملك نصابٍ حولي فارغ عن الدين وحاجته الأصلية نام
ولو تقديرًا ملكاً تاماً. (ملتی الأبحر ص: ۱۷۱ ج: ۱،
مؤسسة الرسالة).

(۲) ومنها الملك التام وهو ما اجتمع فيه الملك واليد وأما إذا
وجد الملك دون اليد كالصداق قبل القبض أو وجد اليد
دون الملك كملك المكاتب. (ہندیہ ص: ۱۷۲ ج: ۱،
رشیدیہ).

(۳) مجمع الأنهر ص: ۲۸۶ ج: ۱. فقیہ الامت.

(۴) وخرج به أيضاً كما في البحر المشتري للتجارة قبل القبض.
(شامی ص: ۲۶۰ ج: ۲) کراچی.

(۵) وأما المبيع قبل القبض لا يكون نصاباً والصحيح أنه يكون
نصاباً. (الفتاویٰ الہندیہ ص: ۱۷۲ ج: ۱) رشیدیہ.

ڈپوزٹ پر زکوٰۃ کا حکم:

(۲) کرائے کی مد میں دی گئی پیشگی رقم (ڈپوزٹ) پر کرایہ دار و مالک مکان میں سے کسی پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہونی چاہئے، مالک مکان پر تو اس وجہ سے نہیں کہ اس کو صرف یہ حاصل ہے، ملک نہیں، چونکہ یہ رقم عقد اجارہ کے فسخ یا تکمیل مدت کے بعد واجب الرد ہوتی ہے، اور کرایہ دار پر زکوٰۃ اس وجہ سے نہیں کہ اس کو ملک تو حاصل ہے یہ نہیں، اور وجوب زکوٰۃ کے لئے مال پر ملک و ید دونوں کا جمع ہونا ضروری ہے، چنانچہ مسئلہ رہن کے تحت بیان کردہ تعلیلات فقہاء سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

”ولا فی مرهون أى لا على المرتهن لعدم ملك الرقبة ولا

على الراهن لعدم الید“ (شامی: ۳۶۲/۲) (۱)

ابن نجیم صاحب البحر الرائق فرماتے ہیں:

”ومن موانع الوجوب الرهن“ (ایضاً) (۲)

البتہ اس رقم کی واپسی کے بعد سنین ماضیہ کی زکوٰۃ کا مسئلہ زیر غور ہے، اگر ڈپوزٹ کا مسئلہ رہن پر قیاس کیا جائے تو سنین ماضیہ کی زکوٰۃ راہن پر استرداد کے بعد واجب نہیں ہوگی اور اگر مسئلہ رہن پر قیاس نہ کیا جائے تو سنین ماضیہ کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

”وإذا استرده الراهن لا يزكى عن السنين الماضية“ (رد

المحتار: ۳۶۲/۲) (۳)

دلائل:

(۱) قوله: ولا فى مرهون بعد قبضه وتحتة فى الشامية: لا على

المرتتهن لعدم ملك الرقبة. ولا على الراهن لعدم اليد.

(شامى ص: ۲۶۳ ج: ۲. كراچى).

(۲) ومن موانع الوجوب الرهن إذا كان فى يد المرتتهن لعدم

ملك اليد. (البحر الرائق ص: ۲۰۳ ج: ۲. سعيد).

(۳) وإذا استرده الراهن لا يزكى عن السنين الماضية. (الشامى

ص: ۲۶۳ ج: ۲، كراچى).

الفتاوى الهندية ص: ۱۷۳ / ج: ۱. رشيدية.

مجمع الأنهر ص: ۲۸۶ / ج: ۱. فقيه الامت.

(۳)۔ مدارس میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ کا حکم:

(۳) مدارس اور اداروں میں جمع ہونے والی رقم کو اگر اس نظر سے دیکھا

جائے کہ جب تک وہ رقم مستحقین پر صرف نہیں ہوئی، وہ حکماً ملکِ معطیٰ میں ہے تو یہ

نظر انتہاءِ انظارِ دقیقہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے لایخل ہے، اس لئے ایسروا سہل یہی

ہے کہ اس کو ملکِ معطیٰ سے خارج قرار دے کر ملکِ مدرسہ قرار دیا جائے اور اس کی

تائید کتاب الوقف کی بعض جزئیات سے بھی ہوتی ہے۔ (ہندیہ ۲/۴۶۰، کتاب

الوقف باب ۱۱، فصل ۲ و باب ۵ ص ۸۱۴ (۱)

لہذا معطی پر زکوٰۃ کے واجب ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، اسی طرح مدرسہ کے مہتمم پر بھی اسی کی زکوٰۃ واجب نہیں، چونکہ یہ رقوم غلۃ الوقف کے درجہ میں ہے اور جس طرح غلۃ الوقف پر زکوٰۃ واجب نہیں، مدارس و اداروں کی رقوم پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں۔ (الکلام البدیع فی احکام التوزیع)۔

دلائل:

(۱) وإنما يزول ملك الواقف عن الوقف عند أبي حنيفة رحمه الله

تعالیٰ بالقضاء. (الفتاویٰ الہندیہ ص: ۳۵۰ ج: ۲. رشیدیہ).

فلا زكاة في سوائهم الوقف والخیل المسبلة لعدم الملك.

(شامی ص: ۲۵۹ ج: ۲. کراچی).

منها الملك فلا تجب الزكاة في سوائهم الوقف. (بدائع

الصنائع ص: ۸۸ ج: ۲. زکریا).

تبیین الحقائق ص: ۱۰۹ ج: ۲. دار الکتب العلمیہ.

اہل مدارس سے ایک درخواست:

البتہ فقہی سمینار اہل مدارس سے سفارش کرے کہ بقدر ضرورت ہی مال کی فراہمی کریں، تاکہ مال زکوٰۃ اس طرح محبوس نہ ہو اور مستحق مدارس محروم نہ ہوں، لیکن

اگر اہل مدارس کے پاس زکوٰۃ کی رقم پسماندہ ہو تو احوط یہ ہے کہ اس کو بذریعہ تملیک رقومات غیر واجبہ میں شامل کر لیا جائے اور اس کی احسن صورت یہ ہے کہ کوئی فقیر مہتمم مدرسہ کی ضمانت پر قرض لے کر مدرسہ کو عطیہ دے اور مہتمم مدرسہ مد زکوٰۃ سے فقیر کو قرض کی ادائیگی کے لئے دیدے۔

(۴)۔ مال حرام یا حرام و حلال مخلوط مال پر زکوٰۃ کا حکم:

(۴) اگر پورا نصاب مال حرام ہو تو اس مال پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، چونکہ وجوب زکوٰۃ کے لئے ملک ضروری ہے اور مال حرام جو اس کے پاس ہے اس کا وہ مالک نہیں، چونکہ مال حرام واجب الرد ہے، لہذا مالک کا پتہ لگا کر وہ یہ مال واپس کرے گا اور اگر مالک معلوم نہ ہو سکے تو وہ مال واجب التصدق (۱) ہے، بلانیت ثواب فقراء مسلمین کو دیدے ”کما لو کان کل خبیثاً کما فی النہر فی القنیۃ لو کان الخبیث نصاباً لا یلزمہ الزکاۃ؛ لأن کل واجب التصدق علیہ“ (در مختار ۲/۱۹۲)

اگر حرام حلال مخلوط ہو گیا ہو تو مال حرام نکالنے کے بعد باقی مال اگر بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر بقدر نصاب نہ ہو تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ (در مختار ۲/۱۹۲) (۲)

لیکن اگر مال حرام مال حلال کے ساتھ اس طرح مخلوط ہو گیا ہو کہ تمیز مشکل ہو تو تحری کر کے ظن غالب پر عمل کرے اور ظن غالب کے بہت سے نظائر کتب فقہ میں

موجود ہیں، نیز اس انداز کے مواقع التباس میں تحری کے نظائر بھی کتب فقہ میں ہیں، گواعلیٰ و افضل یہ ہے کہ اس طرح کا پورا مال صدقہ کر دے جیسا کہ ہمارے اکابر کا یہی طرز عمل رہا ہے۔

دلائل:

(۱) ملکہ ملکاً حراماً فسیلہ التصدق. (البحر الرائق ص: ۲۳۶)

ج: ۲) سعید

(۲) شامی ص: ۲۹۱ ج: ۲. کراچی.

(۳) ومن ملک أموالاً غیر طیبۃ أو غصب أموالاً و خلط مثلها بالخلط

یصیر ضامناً وإن لم یکن له سواه نصاب فلا زکاة علیہ فی تلک

الأموال. (الفتاویٰ التاتارخانیہ ص: ۲۳۳ ج: ۳ زکریا).

یجب علیہ أن یتصدق بمثل تلک الأموال علی الفقراء.

(بذل المجھود ص: ۳۷ ج: ۱، ود الیشائر الإسلامیة).

أما رجاء الثواب من نفس المال الحرام فحرام.... ولا یرجو

الشراب منه. (العرف الشذی علی هامش الترمذی ص: ۳

ج: ۱، بلال).

(۱) الدر المختار مع رد المحتار ص: ۳۰۵ ج: ۲. کراچی.

(۲) اما الکلام فی اخراج زکاة قدر المقبوض من الدین الذی

تجب فیہ الزکاة علی نحو الکلام فی المال العین إذا کان زائداً علی قدر النصاب وحال علیہ الحول فعند أبی حنیفة لا شئ فی الزیادة هناك فان یکن أربعین درهماً فهُنَا ایضاً لا یخرج شیئاً من زکاة المقبوض مالم . یبلغ المقبوضة أربعین درهماً فیخرج من کل أربعین درهماً یقبضها درهماً.... و ذکر الکرخی: أن هذا إذا لم یکن له مال سوى الدین فأما إذا کان له مال سوى الدین فما قبض منه فهو بمنزلة المستفاد یضم إلی ما عنده. (بدائع الصنائع ص: ۹۱ ج: ۲. ذکر یا).

(۲) قسم أبو حنیفة الدین علی ثلاثة أقسامٍ قوى وهو بدل القرض ومال التجارة ومتوسط وهو بدل مالیس للتجارة کثمن ثياب البدلة وعبد الخدمة ودار السکنی وضعیف وهو بدل مالیس بحالٍ کالمهر والوصیة. وبدل الخلع والصلح عن دم العمد.... الخ. (البحر الرائق ص: ۲۰۷ ج: ۲) سعید شرائط وجوب الزکاة.

(۵) دیون کے اقسام اور زکوة کا حکم:

(۵) حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دین کی تین قسمیں ہیں:

دین قوی کی تفصیلات:

(۱) دین قوی۔ (۲) دین وسط۔ (۳) دین ضعیف۔

(۱) دین قوی: وہ دین ہے جو مال زکوٰۃ (درہم و دنانیر) یا مال تجارت سے حاصل شدہ آمدنی و نفع کے عوض میں واجب ہوا ہو۔

دین قوی کا حکم یہ ہے کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہے، لیکن دو شرطوں کے ساتھ: (۱) بقدر نصاب ہو۔ (۲) سال مکمل گزر چکا ہو۔ لیکن ادائیگی اسی وقت واجب ہوگی جب دین سے کم از کم چالیس درہم وصول ہو جائے، تب چالیس درہم سے ایک درہم بہد زکوٰۃ نکالے اور اگر چالیس درہم سے کم ہو تو زکوٰۃ نہیں نکالی جائے گی، لیکن بقدر نصاب حوالان حول، چالیس درہم کی شرط اسی وقت ہے جب دین کے علاوہ کوئی دوسرا مال زکوٰۃ نہ ہو اور اگر اس کے پاس اموال زکوٰۃ میں سے کوئی مال ہو تو اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر اس کے پاس موجود مال زکوٰۃ بقدر نصاب ہے تو دین سے جتنی رقم بھی حاصل ہوگی خواہ قلیل ہو یا کثیر وہ نصاب سابق میں ضم کر دی جائے گی اور نصاب سابق کے ساتھ اس کی بھی زکوٰۃ واجب الاداء ہوگی، اور اگر مال بقدر نصاب نہ ہو، مگر دین قوی سے حاصل شدہ رقم کو شامل کرنے کے بعد نصاب کامل ہو جائے تو دین قوی سے چالیس درہم یا اس کے بقدر وصول ہونے کے بعد ایک درہم بہد زکوٰۃ واجب الاداء ہوگا، اور جب سے نصاب کامل ہوا ہے اس وقت سے سال کی ابتداء ہوگی۔ (ردالمحتار: ۲/۷۰۳)

(۶) قرض پر زکوٰۃ کا حکم:

قرض جو اصطلاح شریعت میں دین ہے اور عرف عام میں قرض ہے، اگر مقروض وسعت کے باوجود ادا نہ کر رہا ہو تو ”مطل الغنی ظلم“ کے تحت گنہگار ہوگا، لیکن اس کی زکوٰۃ مقروض پر واجب نہیں بلکہ قرض خواہ پر واجب ہے، بشرطیکہ اس کے ملنے کا یقین ہو اور اس کی ادائیگی کا وہی طریقہ ہے جو دین قوی کا ہے جس کی تفصیلات ابھی آچکی ہیں، چونکہ یہ دین قوی میں داخل ہے اور اگر نہ ملنے کا یقین ہو تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، جیسے وہ مال جو سمندر میں گر کر ضائع ہو جائے، اور اگر یک مشمت وصول ہو تو سنین ماضیہ کی بھی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

”لو كان الدين على مقر ملء إلى أن قال فوصل إلى ملكه
لزمه زكوة ما مضى“ (در مختار: ۲ / ۶۶۲)

دلائل:

- (۱) شامی ص: ۲۶۶ ج: ۲ کراچی.
- بدائع الصنائع ص: ۹۱ ج: ۲. زکریا.
- البحر الرائق ص: ۲۰۷ ج: ۲. سعید.
- وأما بعد قبضه فتجب زكاته فيما مضى كالدين القوي.
- (البحر الرائق ص: ۲۰۹ ج: ۲) سعید.

(۷) دین وسط کی تعریف اور اس کا حکم

(۲) دین وسط: وہ دین ہے جو اسے مال کے عوض میں حاصل ہوا ہو، اگر مالک کے پاس سال بھر رہ جائے تب بھی اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، جیسے خدمت کے غلام، ثیاب بذلہ، مال خدمت کا غلہ۔

دین وسط کا حکم یہ ہے کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہے، لیکن ادائیگی اس وقت واجب ہوگی جب دین سے دوسو درہم وصول ہو جائے، اگر اس سے کم وصول ہوا تو زکوٰۃ واجب الاداء نہ ہوگی، لیکن دوسو درہم وصول ہو جانے کی صورت میں سنین ماضیہ کی بھی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی، یہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کی دو روایتوں میں سے روایت اصل ہے۔

دوسری روایت جو ابن سماعہ عن ابی حنیفہؒ ہے، وہ یہ ہے کہ قبضہ کے بعد حوالان حول شرط ہے یعنی دوسو درہم وصول ہونے کے بعد جب تک اس پر سال نہ گزر جائے اس میں زکوٰۃ واجب الاداء نہ ہوگی، دین وسط میں بھی وہی تفصیلات ہیں جو دین قوی کے تحت گزر چکی ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ کی دونوں روایتوں میں صحیح اور مفتی بہ ابن سماعہ کی روایت ہے۔
(تحفۃ الفقہاء (۱) ۴۹۲، رد المحتار ۲/۶۰۳) (۲)

دلائل:

(۱) تحفۃ الفقہاء ص: ۲۹۴ ج: ۱. دار الکتب العلمیۃ حکم

الزكاة فی الدین.

(۲) المتوسط کثمن سائمة وعبید خدمة ونحوهما مما هو مشغول بحوائجه الأصلية كطعام وشراب وأمالک ويعتبر مامضى من الحول قبل القبض فى الأصح وتحتة فى الشامية: أنه ظاهر الرواية وعبرة الفتح والبحر فى صحيح الرواية: لكن قال فى البدائع إن رواية ابن سماعة أنه لا زكاة فيه حتى يقبض ويحول الحول من وقت القبض هى الأصح من الروایتين عن أبى حنيفة. (شامى ص: ۳۰۶ ج: ۲) کراچی.

وفى المتوسط لاتجب مال يقبض نصاباً ويعتبر لما مضى فى صحيح الرواية وفى الضعيف لاتجب مال يقبض نصاباً ويحول الحول بعد القبض عليه. (البحر الرائق ص: ۲۰۷ ج: ۲. سعيد).

بدائع الصنائع ص: ۹۱ / ج: ۲. زکریا.

(۸) دین ضعیف کی تعریف اور اس کا حکم

(۳) دین ضعیف: وہ دین ہے جو کسی چیز کے عوض میں حاصل نہ ہوا ہو، اس کے دین ہونے میں اس کے کسی فعل کا دخل نہ ہو جیسے میراث، یا اس کے فعل کو دخل ہو،

جیسے وصیت یا ایسی چیز کے عوض میں واجب ہوا ہو جو مال نہ ہو جیسے دیت علی العاقلہ، مہر، بدل خلع، صلح عن دم العمد اور بدل کتابت۔

دین ضعیف کا حکم یہ ہے کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہے، لیکن دو شرطوں کے ساتھ:

- (۱) دین سے حاصل شدہ رقم بقدر نصاب (دوسودرہم) ہو۔
- (۲) قبضہ کے بعد اس پر سال گزر جائے، جس کا حاصل یہ ہے کہ سنین ماضیہ کی زکوٰۃ واجب الاداء نہیں، یہ ساری تفصیلات حضرت امام ابوحنیفہؒ کے مسلک کے مطابق ہیں۔

دلائل:

(۱) وعند قبض مأتین مع حولان الحول بعده أى بعد القبض من دین ضعیف وهو بدل غیر مالٍ کمہرٍ ودية و بدل کتابۃ و خلع إلا إذا كان عنده ما یضم إلى الدین الضعیف. (الدر المختار مع رد المحتار ص: ۳۰۶ ج: ۲. کراچی).

وفی الضعیف لا تجب مالہ یقبض نصاباً و یحول الحول بعد القبض علیہ. (البحر الرائق ص: ۲۰۷ ج: ۲. سعید).

تحفة الفقهاء ص: ۲۹۴ / ج: ۱. دار الکتب العلمیۃ.

بدائع الصنائع ص: ۹۱ / ج: ۲. زکریا.

(۹) امام ابو یوسفؒ و محمدؒ کے نزدیک دیون کی قسمیں:

امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک دیون کی صرف دو قسمیں ہیں:

(۱) دین مطلق۔ (۲) دین ناقص۔

دین ناقص: جیسے بدل کتابت، دیت علی العاقلہ، ان دونوں دیون کے علاوہ باقی دیون دین مطلق میں داخل ہیں۔

دین مطلق کا حکم ان حضرات کے نزدیک یہ ہے کہ جب تک دین وصول نہ ہو جائے اس کی زکوٰۃ واجب الاداء نہیں، خواہ وصولیابی قلیل ہو یا کثیر، جتنی وصول ہوگی، اتنے کی زکوٰۃ واجب الاداء ہوگی۔

اور دین ناقص میں وجوب زکوٰۃ کے لئے دو شرطیں ہیں:

(۱) حاصل شدہ رقم بقدر نصاب ہو۔ (۲) اس پر سال گزر جائے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ دین ناقص میں سنین ماضیہ کی زکوٰۃ واجب نہیں، دین کے سلسلہ کی ساری تفصیلات ”تحفۃ الفقہاء لعلاء الدین السمرقندی“ اور ”در مختار“ سے ماخوذ ہیں۔ (تحفۃ الفقہاء (۱) ۲/۴۹۲، رد المحتار ۲/۵۰۳) (۲)

دلائل:

(۱) وقال أبو يوسف ومحمد: الديون على ضربين: ديون مطلقة:

وديون ناقصة: فالناقصة هو بدل الكتابة والدية على العاقلة

وما سواهما وديون مطلقة. والحكم فيها أنه تجب الزكاة في الدين المطلق، ولا يجب الأداء ما لم يقبض. فإذا قبض منها شيئاً قل أو كثر، يؤدي بقدر ما قبض، وفي الدين الناقص لا تجب الزكاة ما لم يقبض النصاب ويحول عليه الحال. (تحفة الفقهاء ص: ٢٩٢ ج: ١. دار الكتب العلمية بيروت).

- (٢) شامی ص: ٣٠٥/ج: ٢. کراچی.
البحر الرائق ص: ٢٠٤/ج: ٢. سعيد.
بدائع الصنائع ص: ٩١/ج: ٢. زکریا.

(١٠) پراویڈنٹ فنڈ کے اقسام واحکام:

(٦) پراویڈنٹ فنڈ دو طرح کے ہیں:

(١) سرکاری۔ (٢) پرائیویٹ۔

(١) سرکاری پراویڈنٹ فنڈ دین ضعیف کے حکم میں ہے، لہذا جو حکم دین ضعیف کا ہے وہی سرکاری پراویڈنٹ فنڈ کا ہے، یعنی سنین ماضیہ کی زکوٰۃ واجب الاداء نہیں، البتہ وصولی کے بعد اگر وہ بقدر نصاب ہو اور سال گزر جائے تو اس رقم کی زکوٰۃ واجب الاداء ہوگی۔

(٢) پرائیویٹ کمپنیوں کا پراویڈنٹ فنڈ چونکہ مستقل ایک ایسی کمپنی کے حوالہ کر دیا جاتا ہے جس میں ملازمین کا بھی ایک نمائندہ ہوتا ہے اور یہ کمپنی ملازمین کی

وکیل ہوتی ہے، اس لئے کمپنی کا قبضہ ملازم کے قبضہ کے درجہ میں ہے، اس طرح فنڈ کی رقم گویا کہ ملازم کی ملک ہوگئی، اس لئے یہ دین نہیں کہلائیگا، اور اس پر سال بہ سال زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر ہر سال زکوٰۃ نہیں ادا کی گئی تو وصولی کے بعد سنین ماضیہ کی بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

اور اگر پرائیویٹ کمپنیوں کا حال بھی سرکاری پرائیویٹ فنڈ کی طرح ہو تب جو حکم سرکاری پرائیویٹ فنڈ کا ہے وہی حکم پرائیویٹ فنڈ کا بھی ہوگا۔ (فتاویٰ محمودیہ، (۱) احسن الفتاویٰ) (۲)

دلائل:

(۱) فتاویٰ محمودیہ ص: ۴۰۴/ج: ۹. ڈابھیل.

امداد الفتاویٰ ص: ۴۲/ج: ۲. کراچی.

(۲) احسن الفتاویٰ ص: ۲۶۰/ج: ۴. زکریا.

(۱۱) نمو کی تعریف و حقیقت:

نصاب کے اوصاف اربعہ میں سے وصف ثانی نصاب کا نامی ہونا ہے، نما کے لغوی معنی اضافہ و بڑھوتری کے ہیں اور اضافہ کبھی حقیقہ ہوتا ہے، جیسے حیوانات میں توالد و تناسل کے ذریعہ اور دیگر اموال میں تجارت کے ذریعہ اور کبھی تقدیراً ہوتا ہے، جیسے سونا چاندی اور سکہ رائج الوقت، وجوب زکوٰۃ کے لئے مال کا نامی ہونا

ضروری ہے خواہ حقیقت نامی ہو یا تقدیراً، لہذا ایسا مال جسے اپنے یا اپنے نائب کے پاس رکھ کر استمراء پر قادر نہ ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ (مجمع الانہر ۱/۳۹۱) (۱)

دلائل:

(۱) نام ولو تقدیراً... إما تحقیقی یکون بالتوالد والتناسل والتجارت أو تقدیری یکون بالتمکن من الاستمراء بأن یکون فی یدہ أو یدنائبہ لأن السبب هو المال النامی فلا بد منه تحقیقاً أو تقدیراً فإن لم یتمکن من الاستمراء لازکاة علیہ لفقد شرطہ. (مجمع الأنهر ص: ۲۸۶ ج: ۱. فقیہ الامت). بدائع الصنائع ص: ۹۱/ج: ۲. زکریا.

النماء.... وهو نوعان: حقیقی و تقدیری فالحقیقی الزیادة بالتوالد والتناسل والتجارت والتقدیری تمکنه من الزیادة یکون المال فی یدہ أو یدنائبہ. (شامی ص: ۲۶۳ ج: ۲) کراچی. الفتاویٰ الہندیة ص: ۱۷۴/ج: ۱. رشیدیة. تبیین الحقائق ص: ۲۵۵/ج: ۱. امدادیہ ملتان.

(۱۲) حاجت اصلیہ کی تشریح و تحدید:

نصاب کے اوصاف اربعہ میں سے وصف ثالث نصاب کا حاجتِ اصلیہ

سے فارغ ہونا ہے، حاجتِ اصلیہ کی تفسیر ابن ملک کے حوالہ سے علامہ علاء الدین حصکفی اور صاحب ”مجمع الانہر“ نے یہ کی ہے:

”ایسی چیزیں جو انسان کو ہلاکت سے دور کرنے والی ہوں خواہ تحقیقاً، جیسے اس کا اور اس کی بیوی اور بال بچوں کا نفقہ، یعنی کھانا، خوراک، گرمی اور سردی سے بچنے کے لئے کپڑے، رہائشی مکان، گھریلو ساز و سامان، سواری کا جانور، خدمت کے لئے غلام، جنگی ساز و سامان، آلاتِ صنعت و حرفت اور اہل علم کے لئے کتابیں، چونکہ اہل علم کے نزدیک جہالت باعثِ ہلاکت ہے، یا تقدیراً جیسے دین، کہ مادیوں نے اگر موجود مال سے دین ادا نہیں کیا تو یہ دین اس کو جیل میں ڈالوا سکتا ہے جو ہلاکت کے درجہ میں ہے، لہذا اگر کسی کے پاس بقدر نصاب مال ہے، لیکن وہ مذکورہ بالا حوائج کی تکمیل میں مشغول ہو تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، اس لئے کہ وہ حاجتِ اصلیہ سے فارغ نہیں اور اگر بقدر نصاب یا اس سے زائد مال مذکورہ بالا اشیاء کی شکل میں موجود ہو، تب بھی اس میں زکوٰۃ واجب نہیں، اس لئے کہ یہ چیزیں نامی نہیں ہیں، حتیٰ کہ وہ برتن جو گھر کی زینت کے لئے رکھے جاتے ہیں، بشرطیکہ وہ سونے چاندی کے نہ ہوں اور ایسے ہی وہ آلات جن کی ذات سے نفع اٹھایا جاتا ہو اور اس کا اثر معمول میں باقی نہ رہتا ہو، اس میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں جیسے صابن اور اگر اس کا اثر معمول میں باقی رہے، جیسے کپڑا رنگنے کے لئے رنگ، کھال میں لگانے کے لئے تیل، نمک وغیرہ تو اگر یہ بقدر نصاب ہوں اور سال گزر جائے تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی، یہ تفصیلات ”مجمع

الانہر، ہندیہ، شامی، درمختار“ سے ماخوذ ہیں۔ (مجمع الانہر (۱) ۳۹۱/۱، ردالمحتار (۲) ۲۶۲/۲، الفتاویٰ الہندیہ (۱/۲۷۱) (۳)

فقہاء کرام کی بیان کردہ جزئیات سے اتنی بات تو ظاہر ہے کہ حاجتِ اصلیہ کی کوئی ایسی تحدید نہیں جس میں کمی زیادتی کی گنجائش نہ ہو، بلکہ وسعت ہے، البتہ لفظ حاجت اور اصلی کے مفہوم کو باقی رکھتے ہوئے اس کے دائرے میں جائز حد تک نمائش سے بچتے ہوئے توسع کی گنجائش ہے، مثلاً کچے مکان کی جگہ پختہ مکان، نل کی جگہ پر ٹنکی، سواری کے جانور کی جگہ موٹر سائیکل، جیپ کار، تیر کمان کی جگہ پر رائفل، بندوق وغیرہ، آلات صنعت و حرفت میں دست کاری کی جگہ مشینیں، اسی طرح ضروریات زندگی میں بڑے مکانات میں لفٹ، ٹیلیفون، کاروباری لوگوں کے لئے فریج، کولر، موسم کے اعتبار سے ہیٹریا اے سی پنکھا، الغرض اس طرح کی جدید چیزیں جو روزمرہ کی ضروریات زندگی میں داخل ہیں، اور جن کی اصل تصریحات فقہاء میں بنیادی حیثیت سے موجود ہیں وہ سب حاجتِ اصلیہ میں داخل ہیں، البتہ ٹی وی، وی سی آر جیسی فحش اور ناجائز چیزیں حاجتِ اصلیہ میں داخل نہیں۔

دلائل:

(۱) فارغ عن حاجتہ الأصلیة أى عما يدفع عنه الهلاك تحقيقاً أو تقديرًا كطعامه وطعام أهله وكسوتها والمسكن والخدام والمركب وآلة الحرف لأهلها. وكتب العلم لأهلها، غير ذلك

مما لادبٌ منه في معاشه فإن هذه الأشياء ليست بنامية فلا يجب

فيها شيء. (مجمع الأنهر ص: ۲۸۶ ج: ۱. فقيه الامت).

(۲) وهي ما يدفع الهلاك عن الإنسان تحقيقاً كالنفقة ودور

السكنى وآلات الحرب والثياب المحتاج إليها لدفع الحرو

البرد او تقديراً كالدين فإن المديون محتاج إلى قضائه بما في

يده من النصاب رفعاً عن نفسه الحبس الذي هو الهلاك و

كالات الحرفة واثاث المنزل ودواب الركوب وكتب العلم

لأهلها فإن الجهل عندهم كالهلاك. (شامی ص: ۲۶۲

ج: ۲. کراچی).

(۳) الفتاوى الهندية ص: ۱۷۲ / ج: ۱. رشيدية.

وكذلك آلات المحترفين إلا ما بقى أثر عينه كالعصفر لدبغ

الجلد ففيه الزكاة. بخلاف ما لا يبقى كصابون. (سكب

الأنهر ص: ۲۸۶ ج: ۱) فقيه الامت.

(۱۳) دین کی تفہیم و تشریح

نصاب کے اوصاف اربعہ میں سے وصف رابع نصاب کا دین سے فارغ

ہونا ہے۔ دین سے مراد ہر وہ دین ہے جس کا مطالب بندہ ہو، خواہ وہ دین بندوں ہی

کا ہو، جیسے قرض، ثمن بیع، ضمان متلفات، زخم کا تاوان، بدل خلع، بدل صلح عن دم العمد، نیز خواہ از قبیل نقد ہو یا کیل و موزون یا از قبیل ثياب اور حیوانات، نیز خواہ حال ہو، یا مَوْجَل یعنی بالفعل اس کی ادائیگی ضروری ہو یا بعد زمان کچھ دنوں کی مہلت ہو، لہذا صدق زوجہ اگرچہ مَوْجَل الی الطلاق یا الی الموت ہو، وہ بھی دین میں داخل ہے اور مانع وجوب زکوٰۃ ہے۔ یا وہ دین اللہ تعالیٰ کا ہو، جیسے دین زکوٰۃ اور ہر وہ دین جس کا مطالب بندہ نہ ہو، جیسے دین نذر، کفارات، صدقۃ الفطر، وجوب حج یہ دین میں داخل نہیں، یعنی مانع وجوب زکوٰۃ نہیں۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے: مجمع النہر (۱) / ۳۹۱، فتاویٰ ہندیہ ۱/ ۲۷۱) (۲)

دیون مذکورہ بالا میں جو مشغول ہو وہ معدوم کے درجہ میں ہے، اس لئے اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔

”لأن المشغول بها كالمعدوم“ (مجمع الانہر ۱ / ۳۹۱)
دیگر حضرات فقہاء کے نزدیک عدم وجوب زکوٰۃ کی علت اس مال کا حوائج اصلیہ کی تکمیل میں مشغول ہونا ہے اور جو مال حوائج اصلیہ میں مشغول ہو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ (دیکھئے: رد المحتار ۲/ ۱۶۲)

لیکن وہی دین مانع وجوب زکوٰۃ ہے جو وجوب زکوٰۃ سے پہلے کا ہو، اگر مال بقدر نصاب ہو اور حولان حول ہو گیا اس کے بعد یہ مقروض ہو گیا تو یہ قرض مانع نہیں، بلکہ زکوٰۃ واجب الاداء ہوگی۔ (دیکھئے: جوہرہ، رد المحتار ۲/ ۶۲) (۳)

دلائل:

(۱) والمراد دين له مطالب من جهة العباد سواء كان الدين لهم أو لله تعالى: وسواء كانت المطالبة بالفعل أو بعد زمان فينتظم الدين المؤجل ولو صدق زوجته المؤجل إلى الطلاق أو الموت: لا يمنع لأنه غير مطالب به عادة بخلاف المعجل.... وتحتة في السكب: ولأن المشغول بها كالمعدوم. (مجمع الأنهر ص: ۲۸۶ ج: ۲. فقيه الامت).

(۲) الفتاوى الهندية ص: ۱۷۲ ج: ۱. رشيدية.

(۳) وفارغ عن دين له مطالب من جهة العباد سواء كزكاة وحراج ولو كفالة أو مؤجلاً ولو صدق زوجته المؤجل للفراق ونفقة لزمته بقضاء أو رضاً بخلاف دين نذر وكفارة وحج لعدم المطالب.... ولأن المشغول بها كالمعدوم. (شامی ص: ۲۶۳ ج: ۲، كراچی).

شرط فراغه عن الدين لأنه مشغول بحاجته الأصلية فاعتبر معدوماً كالماء المستحق بالعطش. (البحر الرائق ص: ۲۰۴ ج: ۲). سعيد.

(۱۴) طویل المدت دیون پر وجوب زکوٰۃ کا حکم:

چونکہ دین عبد لاحق ہے اور دین زکوٰۃ، سابق ہے اور لاحق سابق کو ساقط نہیں

کر سکتا، فقہاء کرام کی تصریحات میں یہ بات بھی آچکی ہے کہ دین بالفعل واجب الاداء ہو یا بعد زمان، یعنی دین طویل المدت ہو، دونوں طرح کے دیون مانع وجوب زکوٰۃ ہیں، لہذا مروج طویل الاجل دیون خواہ زراعتی ہوں یا تعمیراتی جن کی ادائیگی کے لئے پانچ سال سے لے کر چالیس سال تک کی مدت مقرر کی جاتی ہے وہ بھی دین میں داخل ہیں اور مانع وجوب زکوٰۃ ہیں، پورے دین کو بھی اموال زکوٰۃ سے منہا کیا جاسکتا ہے اور اس کی نظیر مہر ہے جو مؤجل الی الطلاق یا الی الموت ہو، نیز تصریح ہے بالفعل یا بعد زمان، البتہ احوط یہ ہے کہ صرف سالانہ واجب الاداء قسط وضع کر کے باقی اموال زکوٰۃ کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے، یہ خیال کر کے گویا کہ اس سال واجب الاداء دین صرف یہی ہے اور باقی مال میرا ہے، لیکن یہ تقویٰ ہے، اگر کسی نے عمل کر لیا تو انشاء اللہ ماجور ہوگا۔ (۱)

دلائل:

- (۱) فارغ عن الدين والمراد دين له مطالب من جهة العباد سواء كان الدين لهم أو لله تعالى وسواء كانت المطالبة بالفعل أو بعد زمان فينتظم الدين المؤجل. (مجمع الأنهر ص: ۲۸۶ ج: ۱) فقيه الامت.
- الفتاوى الهندية ص: ۱۷۲ / ج: ۱. رشيدية
- شامی ص: ۲۶۳ / ج: ۲. کراچی.
- البحر الرائق ص: ۲۰۴ / ج: ۲. سعید.
- الموسوعة الفقهية ص: ۲۴۰ / ج: ۲.

(۱۵) کمپنیز پر زکوٰۃ کا حکم:

کمپنی کے شرکاء نے اگر کمپنی کو اداء زکوٰۃ کا وکیل بنادیا ہو تو کمپنی پر زکوٰۃ واجب الاداء ہوگی، البتہ اگر اثاثے از قبیل آلات (مشینری) ہیں تو وہ مال زکوٰۃ میں شمار نہ ہوں گے، چونکہ آلات صنعت کا استثناء حضرات فقہاء نے کیا ہے اور اثاثے از قبیل آلات نہ ہوں تو مال زکوٰۃ میں اس کو بھی شمار کیا جائے گا، اور اگر شرکاء نے کمپنی کو ادائے زکوٰۃ کا وکیل نہ بنایا ہو تو ہر حصہ دار اپنے حصہ کی زکوٰۃ ادا کرے، جس حصہ دار کا حصہ بقدر نصاب ہو یا دوسرے اموال زکوٰۃ کے ساتھ مل کر وہ بقدر نصاب ہو جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب الاداء ہوگی، اور جس حصہ دار کا حصہ بہ قدر نصاب نہ ہو اور نہ ہی دوسرے اموال زکوٰۃ اس کے پاس ہوں تو اس پر زکوٰۃ فرض نہ ہوگی۔ (فتاویٰ محمودیہ ۳/۷۰) (۱)

دلائل:

(۱) وَإِذَا كَانَ النِّصَابُ بَيْنَ خَلِيطَيْنِ لَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ وَقَالَ

الشافعي: تَجِبُ عِنْدَ وَجُودِ شُرَاطِطِ الْخُلْطِ..... وَلَوْ كَانَتْ

بَيْنَ اثْنَيْنِ فَبَلَغَ نَصِيبُ وَاحِدٍ نَصَاباً دُونَ الْآخَرِ تَجِبُ عَلَيْهِ

دُونَ صَاحِبِهِ وَلَوْ لَمْ يَبْلُغْ نَصِيبُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى الْاِنْفِرَادِ

يَبْلُغُ نَصَاباً كَامِلاً تَجِبُ الزَّكَاةُ وَالْاَفْلَا. (الفتاویٰ التاتارخانیة

ص: ۲۴۳ ج: ۳ زکریا).

فإن بلغ نصيب أحدهما نصاباً زكاة دون الآخر. (شامی ص: ۳۰۴ ج: ۲، کراچی).

(۱) فتاویٰ محمودیہ ص: ۳۴۵ ج: ۹. ڈابھیل.

(۱۶) ہیرے، جواہرات پر زکوٰۃ کا حکم:

ہیرے جواہرات اگر تجارت کے لئے نہیں ہیں تو بالاتفاق اس میں زکوٰۃ نہیں، چاہے جواہرات کی قیمت جتنی بھی ہو، لہذا جو لوگ انکم ٹیکس یا دیگر قوانین سے بچنے کے لئے اپنے سرمائے کو ہیرے و جواہرات کی شکل میں محفوظ کر دیتے ہیں اگر ان کے پاس ہیرے و جواہرات کے علاوہ دیگر اموال زکوٰۃ نہیں ہیں تو ان پر زکوٰۃ فرض نہیں، اسی طرح خواتین کے پاس اگر ہیرے جواہرات ہوں، خواہ تزئین کے لئے ہوں یا تمول کے لئے، بشرطیکہ تجارت کے لئے نہ ہوں ان پر بھی زکوٰۃ فرض نہیں، چونکہ ہیرے جواہرات از قبیل احجار ہیں اور احجار میں حجرین (ذہب و فضہ) کے علاوہ میں زکوٰۃ نہیں، چونکہ ذہب و فضہ کو ثمن خلقي (ثمن مطلق) کی حیثیت حاصل ہے اور ان کے علاوہ باقی از قبیل عروض و سلع ہیں، ہیرے جواہرات بھی از قبیل عروض ہیں اور عروض میں زکوٰۃ نیت تجارت ہی سے واجب ہوتی ہے، اس لئے جب تک نیت تجارت نہ ہو ہیرے جواہرات میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ (دیکھئے: در مختار ۳/۲۲۲، شامی (۱) ۳/۲۲۲، فتاویٰ ہندیہ (۲) ۸۱/۱)

لیکن اگر کوئی ہیرے جواہرات کی بھی زکوٰۃ ادا کر دے تو یہ تقویٰ ہے، وہ ماجور ہوگا، البتہ شرعاً واجب نہیں۔

دلائل:

(۱) لَا زَكَاةَ فِي اللَّالِي وَالْجَوَاهِرِ وَإِنْ سَاوَتْ أَلْفًا اتِّفَاقًا إِلَّا أَنْ تَكُونَ لِلتَّجَارَةِ وَالْأَصْلُ أَنْ مَاعِدَ الْحَجَرِينَ وَالسَّوَانِمِ إِنَّمَا يَزَكِي بَنِيَةَ التَّجَارَةِ. (شامی ص: ۲۷۳ ج: ۲) کراچی۔

(۲) أَمَّا الْيَوَاقِيتُ وَاللَّالِي وَالْجَوَاهِرُ فَلَا زَكَاةَ فِيهَا وَإِنْ كَانَتْ حَلِيًّا إِلَّا أَنْ تَكُونَ لِلتَّجَارَةِ كَذَا فِي الْجَوْهَرَةِ النَّيْرَةِ. (الفتاویٰ الہندیہ ص: ۱۸۰ ج: ۱) رشیدیہ۔

لَا زَكَاةَ فِي اللَّالِي وَالْجَوَاهِرِ كَالْغُلِّ وَالْيَاقُوتِ وَالزَّمَرْدِ وَأَمْثَالِهَا كَذَا فِي الْكَافِي. إِلَّا أَنْ يَكُونَ لِلتَّجَارَةِ. كَذَا فِي التَّاتَارُخَانِيَةِ. (درر الحکام شرح غرر الأحکام: ص: ۱۷۵ ج: ۱)۔

وَأَمَّا الْيَوَاقِيتُ وَالْجَوَاهِرُ فَلَا زَكَاةَ فِيهَا وَإِنْ كَانَتْ حَلِيًّا إِلَّا أَنْ تَكُونَ لِلتَّجَارَةِ. (الْجَوْهَرَةُ النَّيْرَةُ ص: ۱۵۹ ج: ۱) کراچی۔

(۱۷) اراضی کی زکوٰۃ کا حکم:

سونا چاندی کے علاوہ باقی چیزیں عروض میں داخل ہیں اور عروض کے مال

زکوٰۃ بننے کے لئے نیت تجارت شرط (۱) ہے، لہذا اگر کوئی شخص زمین بہ نیت تجارت خریدے تو اس کا بھی شمار اموال زکوٰۃ میں ہوگا اور حولان حول کے وقت اس کی جو قیمت مارکیٹ میں ہوگی اسی میں زکوٰۃ فرض ہوگی، قیمت خرید کا اعتبار نہیں۔

”وتعتبر القيمة عند حولان الحول“ (ہندیہ ۱ / ۹۷۱) (۲)

لیکن اگر کسی نے زمین رہائش کے لئے خریدی پھر تجارت کی نیت ہوگئی یا تجارت کے لئے خریدی پھر رہائش کی نیت ہوگئی تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں اس کی تفصیل درمختار میں موجود ہے۔ (۲/۲۷۷) (۳)

دلائل:

(۱) والأصل أن ماعدا الحجرين والسوائيم إنما يركب بنية التجارة. (شامی ص: ۲۷۳ ج: ۲. کراچی).

(۲) الهندية ص: ۱۷۹ ج: ۱. رشیدیة.

(۳) اشتراه لها فنوى بعد ذلك خدمته ثم مانوا للخدمة لا يصير

للتجارة. وإن نوى لها مال يبعه بجنس مافيه الزكاة. والفرق

أن التجارة عمل لا تتم بمجرد النية. بخلاف الأول فإنه ترك

العمل. (شامی ص: ۲۷۲ ج: ۲) کراچی.

ولوا شترى عبداً للخدمة ناوياً يبعه إن وجد ربحاً لا زكاة فيه.

(البحر الرائق ص: ۲۲۸ ج: ۱) سعید.

(۱۸) اموال زکوٰۃ میں کون سی قیمت معتبر ہے؟

اموال زکوٰۃ میں فقہاء ”انفع للفقراء“ کی رعایت کرتے ہیں، چنانچہ بہ کثرت ایسی جزئیات ہیں جن میں اس کی تصریح ہے۔ ”تقویم بالدرہم والدنانیر“ میں بھی اسی کلیہ کی رعایت کی گئی ہے۔

”انظرهما للفقراء، ومشائخنا حملوا رواية كتاب الزکوۃ علی ما اذا كان لا يتفاوت النفع فی حق الفقراء بالتقویم بأیهما كان“
(تحفة الفقهاء ۱ / ۳۷۲) (۱)

”ثم ان المعتبر عند محمد الأنفع للفقير من القدر والقيمة وعندهما القدر“ (رد المحتار ۲ / ۵۸۲) (۲)

اس لئے مال کی قیمت لگاتے وقت اس پہلو کی رعایت تاجر حضرات کے ذہنوں میں رہنی چاہئے، ان کو دیکھنا چاہئے کہ تھوک میں فقراء کا زیادہ نفع ہے یا پھٹکر کی قیمت لگانے میں، جس میں فقراء کا زیادہ نفع ہو وہ قیمت لگائیں، لیکن بعض دکانیں تھوک ہی کی ہوتی ہیں، وہاں پھٹکر سامان نہیں ملتا، اس صوت میں پھٹکر دکان دار پھٹکر قیمت لگائیں اور قیمت کی تعیین لاگت سے نہیں بلکہ حوالان حول کے وقت اس کی جو قیمت ہوگی وہی معتبر ہوگی۔ (فتاویٰ ہندیہ ۱ / ۹۷۱) (۳)

دلائل:

(۱) تحفة الفقهاء ص: ۲۷۳ ج: ۱، قدیم۔

- (۲) شامی ص: ۲۸۵ ج: ۲. کراچی.
- (۳) ولكن يجب أن يكون التقويم بما هو أنفع للفقراء قدرًا ورواجًا. (الفتاوى الهندية ص: ۱۷۹ ج: ۱) رشيدية.
- فعند أبي يوسف يعتبر فبه القدر دون القيمة وعند زفر القيمة وعند محمد أنفع الوجهين للفقراء. (الجوهرة النيرة ص: ۱۵۹ ج: ۱. کراچی).
- (۵) درر الحکام فی شرح غرر الأحکام ص: ۱۸۱ ج: ۱. قدیم.

(۱۹) یوم الوجوب کی قیمت معتبر ہوگی یا یوم الاداء کی؟

البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یوم الوجوب کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا یا یوم الاداء کی قیمت کا، امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یوم الوجوب کی قیمت معتبر ہے اور صاحبین کے نزدیک یوم الاداء کی قیمت معتبر ہے، نیز اس شہر کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا جس شہر میں مال ہے، ہیڈ آفس کا اعتبار نہیں۔

”وتعتبر القيمة يوم الوجوب وقالوا: يوم الأداء ويقوم في البلد الذي المال فيه“ (در مختار (۱) ۲ / ۶۸۲، عالمگیری (۲) ۱۰۸۱)

دلائل:

- (۱) وتعتبر القيمة يوم الوجوب. وقالوا يوم الأداء وفي السوائم يوم

الأداء إجماعاً وهو الأصح. (شامی ص: ۲۸۶ ج: ۲ کراچی).
 فيعتبر قيمتها الأداء والصحيح أن هذا مذهب جميع
 أصحابنا. (بدائع الصنائع ص: ۱۱۱ ج: ۲ زکریا).
 البحر الرائق ص: ۲۲۱ ج: ۲. سعيد.
 (۲) الفتاوى الهندية ص: ۱۸۰ ج: ۱. رشيدية.

(۲۰) شیرز پر زکوٰۃ کا حکم:

شیرز پر زکوٰۃ واجب ہے بشرطیکہ وہ خود بقدر نصاب ہو یا دیگر اموال زکوٰۃ کے ساتھ مل کر بقدر نصاب ہو جائیں اور اصل پونجی میں زکوٰۃ اس وقت فرض ہوگی، جب کمپنی نے اس کو کسی عین میں لگا رکھا ہو، مثلاً لوہا، سیمنٹ، سامان الکثرت، ریشم وغیرہ، اور اگر کمپنی نے اس کو آلات میں لگا رکھا ہے، مثلاً نقل و حمل کے لئے ٹرک یا بس وغیرہ، تب اصل پونجی میں زکوٰۃ فرض نہ ہوگی، چونکہ آلات صنعت کو فقہاء نے مستثنیٰ قرار دیا ہے، کیونکہ سکہ رائج الوقت ثمن خلقی کے حکم میں ہے اور ثمن مطلق میں تقدیراً قوت نمو کی وجہ سے مطلقاً زکوٰۃ فرض ہے، خواہ تجارت میں وہ لگایا جائے یا نہ لگایا جائے (۱) اور صورت مسئلہ میں یہ ثمن مطلق تجارت میں مشغول ہے، اس لئے اس میں زکوٰۃ ہے۔
 حوالان حول کے وقت شیرز کی جو قیمت ہوگی اسی کا اعتبار کیا جائے گا۔

”وتعتبر القيمة عند حوالان الحول“ (عالمگیری ۱ / ۹۷۱) (۲)

دلائل:

(۱) وتمنية المال كالدرهم والدنانير لتعينهما للتجارة بأصل

الخلقة فتلزم الزكاة كيف ما أمسكها ولو للنفقة. (الدر

المختار مع در المختار ص: ۲۶۷ ج: ۲. کراچی).

(۲) الحنفية قالوا: الأوراق المالية. “البنكوت” من قبيل الدين

القوى إلا أنها يمكن صرفها فضة فوراً فتجب فيها الزكاة

فوراً. (الفقه على المذاهب الأربعة ص: ۴۶۹ ج: ۱. سلمان

ديوبند)

(۲) الفتاوى الهندية ص: ۱۷۹ ج: ۱. رشيدية.

(۲۱) بونڈس پر زکوٰۃ کا حکم:

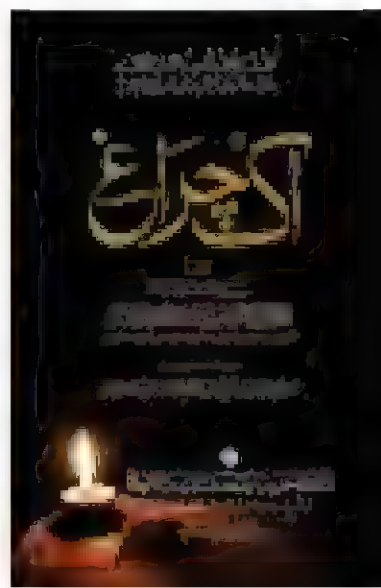
پرائز بونڈز ہو یا بونڈ سرٹیفیکٹ، فکسڈ ڈپوزٹ ہو یا انشورنس یہ سب سود پر مشتمل ہونے کے وجہ سے حرام ہیں، اس طرح رقم کو محفوظ کر دینا روح شریعت کے خلاف ہے۔

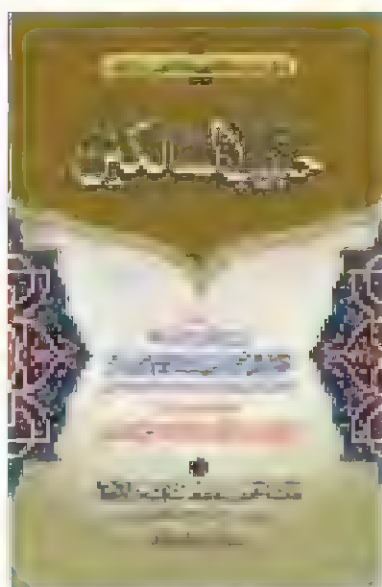
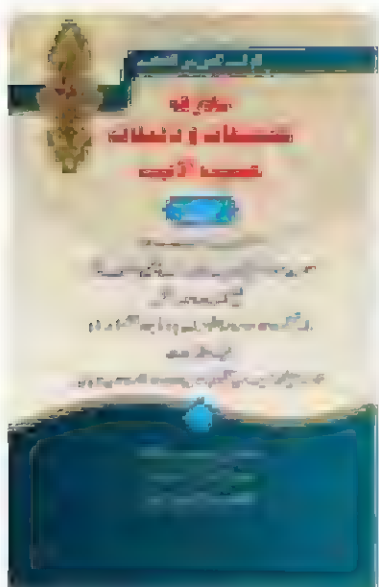
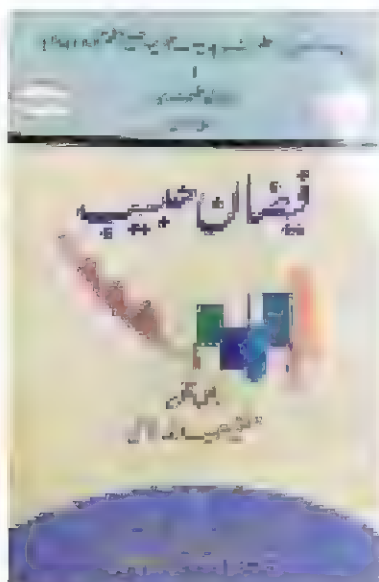
بونڈز پر جو سرمایہ لگایا گیا ہے اصل رقم پر زکوٰۃ فرض ہے، البتہ منافع حرام ہونے کی وجہ سے واجب التصدق ہیں، بونڈ جب کیش ہوگا اس وقت زکوٰۃ فرض ہوگی اور سنین ماضیہ کی بھی زکوٰۃ واجب الاداء ہوگی۔

”لو كان الدين على مقر ملنى أو على معسر أو مفلس إلى أن قال فوصل إلى ملكه لزوم زكوة ما مضى“ (در مختار ۲ / ۶۶۲) (۱)

دلایل:

- (۱) شامی ص: ۲۶۶ ج: ۳ کراچی.
و أما بعد قبضه فتجب زكاته فيما مضى كالدين القوى.
(البحر الرائق ص: ۲۰۹ ج: ۲ کراچی).
بدائع الصنائع ص: ۹۱ ج: ۲. زکریا.





باب العشر

عشر صدقہ نافلہ ہے؟

سوال: ہندوستان کی زمین کی پیداوار میں جو مقدار عشر کے نام سے ادا کی جاتی ہے وہ کیا ہے؟ آیا زکوٰۃ کی حیثیت ہے یا صدقہ نافلہ؟ آپ اس کی تشریح فرمائیں۔ اس کے بعد یہ واضح فرمائیں کہ اگر صدقہ ہے تو عشر کی تعیین کیسی ہے؟ بلکہ یہ تو انسان کی چاہت پر ہونا چاہئے، جتنا چاہے غلہ کی پیداوار سے دے یا نہ دے۔

الجواب:

عشر کی حیثیت صدقہ نافلہ کی ہے، ”واتوا حقہ یوم حصادہ“ (۱) جب صدقہ نافلہ ہے تو اس کے بعد والے سوال کا جواب بھی اسی سے نکل گیا۔

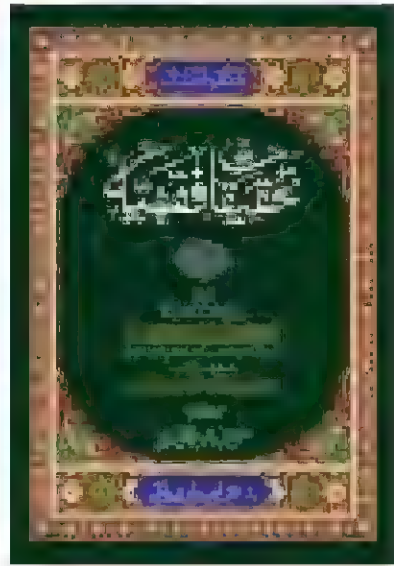
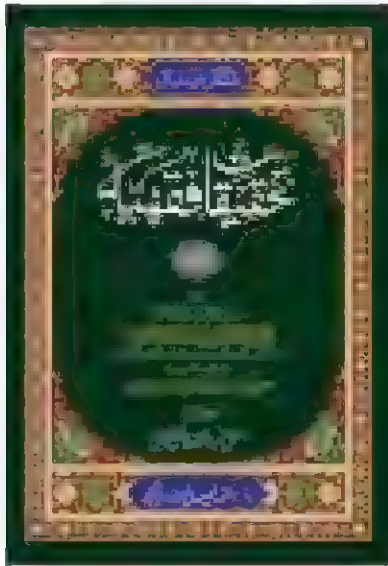
دلائل:

(۱) سورة الأنعام، رقم الآية: ۱۴۱.

وهذا نوع ثالث یعنی: لا عشرية ولا خراجية من الأراضي
تسمى أراضي المملكة وأراضي الجوز. (شامی ص: ۱۷۹ ج: ۴. کراچی).

فتاویٰ دار العلوم دیوبند ص: ۱۹۱ / ج: ۶. امدادیہ.

فتاویٰ رشیدیہ ص: ۳۶۶. لاہور.



(كتاب الصوم)



ٹیلی ویزن کے ذریعہ رویت ہلال کی خبر کیا معتبر ہے؟

سوال: قاضی کی طرف سے اگر ریڈیو یا ٹیلی ویزن کے ذریعہ رویت کا اعلان ہو تو یہ اعلان معتبر ہے یا نہیں؟

الجواب

اگر قاضی کی طرف سے ریڈیو یا ٹیلی ویزن کے ذریعہ اعلان کیا جائے تو یہ اعلان معتبر ہوگا۔

دلائل

- (۱) والظاهر أنه يلزم أهل القرى الصوم بسماع المدافع أو روية القناديل من المصر. لأنه علامة ظاهرة يفيد عليه الظن حجة موجبة للعمل. (شامی ج: ۲ ص: ۳۸۲. کراچی).
- (۲) وكذا في الفتاوى التاتارخانية ج: ۳ ص: ۳۶۳. (زکریا).
- (۳) وكذا في فتح القدير ج: ۲ ص: ۲۶۵. (دار إحياء التراث).

کیا رویت ہلال کا اعلان قاضی کا نمائندہ بھی کر سکتا ہے؟

سوال: ریڈیو یا ٹیلی ویزن پر اعلان رویت کے لئے قاضی کا جانا ضروری ہے یا اس کا

نمائندہ کافی ہوگا؟ نیز اگر نمائندہ غیر مسلم ہو تو اس کا اعلان معتبر ہوگا یا نہیں؟

الجواب

ریڈیو یا ٹیلی ویژن پر اعلان رویت کے لئے قاضی کا جانا ضروری نہیں ہے، بلکہ اس کے نمائندہ کا جانا کافی ہے۔

لیکن قاضی کو چاہئے کہ اگر نمائندہ بھیجنا ہو تو مسلم نمائندہ بھیجے، لیکن اگر ریڈیو میں اعلان کرنے والا آدمی غیر مسلم ہو تو قاضی کی طرف سے رویت کا اعلان کرنے میں اس کے لئے کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ وہ بعینہ قاضی کی دی ہوئی تحریر پڑھے، کیونکہ کبھی ریڈیو میں اعلان کرنے کے لئے حکومت کی طرف سے آدمی متعین ہوتا ہے، دوسرے کسی کو اعلان کرنے کی اجازت نہیں ہوتی، اس سلسلہ میں علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ زمانہ کی حالت بدل گئی اہل کتاب اور مجوسیوں کو ملک کی بڑی بڑی ذمہ داری ملنے لگی ہے، لہذا ان لوگوں کے پاس قاضی کا خط بھیجنا یا ان لوگوں کو کسی کام کا ذمہ دار بنانا درست معلوم ہوتا ہے۔

دلائل

(۱) وخبر منادی القاضی مقبول عدلاً کان أو فاسقاً. (الفتاویٰ

الہندیۃ ج: ۵ ص: ۳۰۹. زکریا).

(۲) لان السلطان يعجز عن المباشرة بنفسه على اعتبار بعض الأحوال

فيحتاج إلى أن يؤكل به غيره. (ہدایہ ج: ۳ ص: ۱۷۱. تھانوی).

- (۳) وكذا فى فتح القدير ج: ۵ ص: ۵۵۴. (دار احیاء التراث).
- (۴) وكذا فى البناية ج: ۸ ص: ۲۶۲. (دار الفكر).
- (۵) وكذا فى تفسير القرطبي ج: ۴ ص: ۱۷۹.

برطانیہ میں رویت ہلال کا حکم

سوال: بعض علاقوں میں بالعموم مطلع ابراؤد رہتا ہے اور ۲۹ کی رویت کا امکان بہت کم ہوتا ہے جیسے برطانیہ لندن تو کیا عدم رویت کے وجہ سے ۳۰ دن کا مہینہ شمار کر کے رمضان و عیدین کا فیصلہ کیا جائے؟

الجواب

ایسی جگہ جہاں رویت ہلال ۲۹ تاریخ میں دیکھنے کا امکان ہے اگرچہ رویت کا امکان بہت کم ہو پھر بھی وہاں کے رہنے والوں پر ضروری ہے کہ ۲۹ تاریخ میں بھی چاند تلاش کریں، اگر ۲۹ تاریخ کو چاند نظر نہ آئے تو مہینہ ۳۰ پورا کریں ایسی جگہوں میں صرف ۳۰ تاریخ شمار کر کے عید یا روزہ کا فیصلہ کرنا درست نہیں ہے۔

دلائل

- (۱) ينبغي للناس أن يلمسوا الهلال في اليوم التاسع والعشرين من شعبان فإن رؤوه صاموا وإن غم عليهم اكملوا عدة شعبان

ثلاثین. (الفتاویٰ التاتاریخانیہ ج: ۳ ص: ۳۵۸. زکریا).

(۲) قوله عليه السلام صوموا لرويته وافطروا لرويته فإن غم عليكم اكملوا العدة. فإنه لو كان رمضان أبداً ثلاثين لم يحتج إلى هذا. (فتح الباری ج: ۴ ص: ۶۲۱. دار الفکر).

(۳) وكذا في مجمع الفتاوى ج: ۲۵ ص: ۱۵۳.

رمضان وعیدین کی رویت کے اعلان کا حق کس کو ہے؟

سوال: رمضان وعیدین کی رویت کے اعلان کا حق کس کو ہے؟ قاضی، ہلال کمیٹی یا کوئی بھی فرد اعلان کر سکتا ہے؟

الجواب

رمضان وعیدین کی رویت کا اعلان کا حق ہر کسی کو نہیں ہے اگر قاضی ہو تو اعلان کرنے کا حق قاضی کو ہوگا، اگر قاضی نہ ہو اور وہاں ہلال کمیٹی ہو تو پھر اعلان کرنے کا حق ہلال کمیٹی کو ہوگا، اگر ہلال کمیٹی بھی نہ ہو تو جن لوگوں نے چاند دیکھا وہ لوگ مجمع عام میں اعلان کرینگے جیسا کہ جامع مسجد وغیرہ۔

دلائل

(۱) لأن البلدة لا تخلو عن حاكم شرعي فلا بد من أن يكون

صومهم میناً علی حکم حاکمهم الشرعی. (شامی ج: ۲ ص: ۳۹۰. کراچی).

(۲) ومن رأى هلال رمضان في الرستاق وليس هناك وال وقاض

فإن كان ثقة يصوم الناس بقوله وفي الفطر إن أخبر عدلان برويته لا بأس بأن يفطروا. (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۶۷. سعيد).

(۳) ولأن قضاء القاضي حجة وقد شهدوا به لا لو شهدوا برؤية

غيرهم لأنه حكاية. (شامی ج: ۲ ص: ۳۹۰. کراچی).

(۴) وكذا في رسائل ابن عابدين ج: ۱ ص: ۲۳۲.

(۵) وكذا في الشامی ج: ۲ ص: ۳۸۶. (کراچی).

ٹیلیفون، ریڈیو، وائرلیس کے ذریعہ چاند کی اطلاع

معتبر ہے یا نہیں؟

سوال : ہم لوگ ایسے جزیرہ کے باشندے ہیں جہاں اکثر آسمان ابر آلود ہوتا ہے

چاند کا مسئلہ اکثر رمضان میں منازعت کی صورت اختیار کر جاتا ہے ۲۹

تاریخ کو رویت بہت مشکل بلکہ بسا اوقات غیر ممکن ہو جاتی ہے ایسی صورت

میں ہم لوگ ۳۰ دن پورا کر کے روزہ یا عید منائیں یا ریڈیو، وائرلیس

وٹیلیفون کی خبر معتبر مان کر اس پر عمل کریں ہمارے علاقہ سے کلکتہ و مدارس ۲۰۰۰ کلومیٹر دوری پر واقع ہے اور ملیشیا دوسرا ملک ہے جو ان دونوں سے قریب تر ہے ان علاقوں سے خبریں صرف ریڈیو یا ٹیلیفون ہی کے ذریعہ موصول ہو سکتی ہیں۔

ریڈیو یا وائرلیس کی خبر از روئے شرع معتبر ہے یا نہیں ملیشیا کی رویت جو دوسرا ملک ہے ہمارے علاقے کے لئے معتبر ہوگی یا نہیں؟

الجواب:

حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ روزہ رمضان عید الفطر عید الاضحی کے دن وہی ہیں جس کو تم رمضان عید الفطر عید الاضحی کا دن قرار دو ”وعن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون والاضحی يوم تضحون“۔ (۱)

اسی طرح ایک دوسری روایت ہے جس میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ روزہ اس وقت تک نہ رکھو جب تک رمضان کا چاند نہ دیکھ لو اور روزہ نہ چھوڑو جب تک شوال کا چاند نہ دیکھ لو اگر چاند ابر کی وجہ سے نظر نہ آئے تو حساب لگا لو یعنی تیس دن پورے کر لو لا تصوموا حتی تروا الهلال ولا تفطروا حتی تروه فان غم علیکم فاقدروا (بخاری ج ۱ ص ۲۵۶) (۲)

صوموا لرویتہ وافطروا لرویتہ فان غم علیکم فاکملوا عده

شعبان ثلاثین۔ (مراقی الفلاح ص ۵۴) (۳)

غرضیکہ جب آپ حضرات ایسی جگہ ہیں کہ وہاں ہمیشہ ابر رہتا ہے تو مذکورہ بالا حدیث کے مطابق روزہ رکھیں اور عید کی نماز ادا کر لیں اور اگر شرعی ضابطہ کے مطابق رویت کی خبر کہیں سے آجائے تو اس پر عمل کیا جاسکتا ہے تا ریڈیو، اور وائرلیس کے اندر چونکہ شرعی شرائط نہیں پائے جاتے اس لئے اس کی خبر معتبر نہیں اور اس کی خبر پر عمل کرنا درست نہیں ٹیلیفون کی خبر بچھند شرائط معتبر ہے۔

مخبر عادل ہو مسلمان ہو اس کی آواز پہچانتے ہوں۔ خبر میں تزویر کا احتمال نہ ہو اس سے واقف ہوں۔ خبر میں کذب کا احتمال نہ ہو ان تمام شرائط کے ساتھ رمضان کے لئے اس کی خبر معتبر ہے۔ عید کے لئے ان شرائط کے علاوہ اور بھی شرائط ہیں چونکہ عید کی رویت کی تسلیم کے تین طریقے ہیں شہادت علی الرویۃ شہادت علی الشہادۃ شہادت علی قضاء القاضی لہذا جب تک لفظ شہادت کا استعمال نہ ہو اور رویت کی اطلاع بطریقہ شہادت نہ دے اس وقت تک اس اطلاع پر عمل نہیں کیا جاسکتا نیز محض ایک شخص کے ٹیلیفون کا بھی اعتبار نہیں بلکہ چار پانچ آدمی کا ٹیلیفون آوے اور سب شہادت دیں اور مذکورہ شرائط کی پابندی ہو تب جا کر عید کے لئے ٹیلیفون سے آئی ہوئی اطلاع معتبر ہوگی ورنہ نہیں۔

ہر اس ملک کی اطلاع مانی جاسکتی ہے (اگر شرعی شرائط و ضوابط کا لحاظ رکھا گیا ہے) جس میں اتنا فاصلہ نہ ہو کہ اس جگہ کی رویت کے اعتبار کے نتیجے میں مہینے کے

اٹھائیس دن رہ جائیں یا اکتیس دن ہو جائیں اگر اتنا فاصلہ ہو تو پھر معتبر نہیں۔ (۴)

دلائل:

- (۱) ترمذی شریف ج: ۱، ص: ۱۵۰۔ مکتبہ بلال دیوبند۔
- (۲) بخاری شریف ج: ۱، ص: ۲۵۶۔ یاسر ندیم دیوبند۔
- (۳) بخاری شریف ج: ۱، ص: ۲۵۶۔ یاسر ندیم دیوبند۔
- مراقی الفلاح: ص: ۶۴۶۔ دار الکتاب۔
- (۴) قال شمس الائمة الحلوانی: الصحيح من مذهب أصحابنا أن الخبر اذا استفاض وتحقق فيما بين أهل البلدة الأخرى، يلزمهم حكم هذه البلدة. (الفتاویٰ التاتارخانیة ج: ۳، ص: ۳۶۶۔ زکریا دیوبند)۔

روزے کی حالت میں انجکشن لگوانے کا حکم

سوال: انجکشن لگوانا روزہ کی حالت میں مفسدِ صوم ہے کہ نہیں؟ اگر روزہ نہیں فاسد ہوتا ہے تو کیوں؟

الجواب:

روزہ کے فاسد ہونے کے لئے ضروری ہے کہ جو چیز اندر پہونچائی جا رہی

ہے وہ پیٹ یا دماغ میں پہونچے اور مخارقِ اصلیہ (ناک کان دبر) کے ذریعہ پہونچے اور اگر ان تینوں کے علاوہ کے ذریعہ کوئی چیز پہونچائی گئی تو روزہ فاسد نہیں ہوگا جب تک کہ یقین کے ساتھ اس چیز کے پیٹ یا دماغ میں پہونچنے کا علم نہ ہو جائے اس لئے کہ مخارقِ اصلیہ کے ذریعہ اگر کوئی چیز پہونچائی جائے تو یقیناً دماغ یا پیٹ میں پہونچ جاتی ہے بخلاف غیر مخارقِ اصلیہ کے کہ اس میں شک رہتا ہے اس لئے فساد قطعی کا حکم امر مشکوک پر نہیں لگایا جاسکتا انجکشن جو گوشت میں لگایا جاتا ہے اور اس کے ذریعہ اندر جو دوا پہونچائی جاتی ہے وہ دوا دماغ یا پیٹ میں نہیں پہونچتی گوشت ہی میں رہ جاتی ہے اس لئے اس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔

باقی رہا دل و دماغ کا متاثر ہونا تو یہ بالکل صحیح ہے لیکن دل و دماغ کا متاثر ہونا مفسدِ صوم نہیں بلکہ دماغ یا پیٹ میں پہونچ جانا مفسدِ صوم ہے اس لئے کہ اگر متاثر ہونے کو فساد کی علت قرار دیں گے تو کسی کا روزہ صحیح نہیں ہوگا اس لئے کہ بہت سی چیزیں ایسی پیش آتی ہیں کہ جس سے دل و دماغ متاثر ہو جاتا ہے نیز روزہ میں عطر لگانے کی اجازت ہے غسل کرنے کی اجازت ہے حالانکہ ان چیزوں سے بھی دل و دماغ متاثر ہوتا ہے لیکن کسی فقیہ نے اس کو مفسدِ صوم نہیں لکھا ہے۔

وما وصل إلى الجوف أو إلى الدماغ من المخارق الأصلية كالأنف والأذن والدبر بان اسقط أو احتقن أو اقطر في أذنه فوصل إلى الجوف أو الدماغ فسد صومه وإماما وصل إلى الجوف أو إلى

الدماغ عن غير المخارق الاصلية بان داوى الجائفة والآمة فان دواها بدواءٍ يابس لا يفسد لانه لم يصل الى الجوف ولا الى الدماغ ولو علم انه وصل يفسد فى قول ابى حنيفة الخ). البدائع الصنائع ج ۲ ص ۹۳ (۱)

دلائل:

(۱) (البدائع الصنائع ص: ۹۳ ج: ۲) دار الكتاب العربيه بيروت.

(زكريا بكذپو ص: ۲۴۳ ج: ۲).

(۲) لأن الموجود فى حلقة أثر داخل من المسلم الذى هو خلل

البدن والمفطر إنما هو الداخل من المنافذ للاتفاق على من

اغتسل فى ماء فوجد برده فى باطنه أنه لا يفطر. (شامى

ص: ۳۹۵ ج: ۲) كراچى.

(۳) وفى أحسن الفتاوى ص: ۴۲۲ ج: ۴. زكريا.

روزہ کی حالت میں آپریشن کرانے کا حکم

سوال: روزہ کی حالت میں انجکشن لگوانا، فصد کھولوانا، آپریشن کروانا، دانت اکھڑوانا یا سرجری کروانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب:

انجکشن سے دوا اگر سینہ یا پیٹ میں نہ پہنچے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا (کفایت المفتی: ۲۴۰)

فصد کھلوانے، آپریشن کروانے، دانت اکھڑوانے یا سرجری کروانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا تاہم روزہ کی حالت میں ان چیزوں سے احتراز اولیٰ ہے: ”ولا بأس بالحجامة ان امن على نفسه الضعف اما اذا خاف فانه يكره وينبغي له ان يؤخر إلى وقت الغروب وذكر شيخ الاسلام شرط الكراهة ضعف يحتاج فيه الى الفطر والفصد نظير الحجامة هكذا في المحيط“ (الفتاوى الهندية: ۲۰۰/۱) (۱)

دلائل:

(۱) (ہندیہ ص: ۲۶۲ ج: ۱)۔

الفقه الإسلامی وأدلّته ص: ۱۷۰ ج: ۳۔ دار الفكر المعاصر۔

طحطاوی علی المراقی ص: ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ دار الكتاب۔

وفی البحر الرائق ص: ۲۷۳ ج: ۲۔ سعید۔

برطانیہ میں رویت ہلال کا مسئلہ

سوال: یہاں برطانیہ کے مرکزی رویت ہلال کمیٹی کی طرف سے مرتب کتاب جس

کا نام یہ ہے ”سعودی عرب کی رویت اصول شرعیہ مفتیان کرام کی نظروں میں“ اس میں آنجناب کا فتویٰ بھی شامل ہوا ہے جس میں برطانیہ چاند کی تاریخوں کی تعیین کے بارے میں سعودی عرب کی رویت کے تابع ہونے کو جائز قرار دیا ہے۔ اب عرض یہ ہے کہ سعودی عرب کی رویت پر عمل کرنے سے ہم اہل برطانیہ دنیا کے بہت سے ملکوں سے مثلاً ہندوستان، پاکستان، افریقہ، بار بدرس یا کنیڈا وغیرہ سے دو دن کا کبھی تو تین دن کا اور ایک دن کا تو ہمیشہ ہی فرق ہوتا ہے، اب غور طلب بات یہ ہے کہ سعودی عرب میں جس دن یکم کا چاند ہوتا ہے اس دن سعودی عرب کے مشرق و مغرب میں جو ممالک واقع ہیں وہاں سعودی عرب کے تابع ممالک کے علاوہ یکم کا چاند نہیں ہوتا ہے سعودی عرب کے مشرق میں افریقہ، زانہیہ، زنبابوے، ملاوی، پنامہ وغیرہ ممالک واقع ہیں وہاں بھی یکم کا چاند نہیں ہوتا ہے حالانکہ جب مشرق و سعودی عرب میں چاند ہو گیا تو مغرب میں بدرجہ اولیٰ چاند ہونا چاہئے اور پھر افریقہ وغیرہ کا مطلع اور موسم بھی صاف رہتا ہے چونکہ آنجناب کا فتویٰ یہاں کی ہلال کمیٹی حجت میں پیش کرتی ہے اس لئے آنجناب سے گزارش ہے کہ آنجناب جواب سے مشرف فرمائیں۔

دیگر عرض یہ ہے کہ یہاں کی ہلال کمیٹی مکہ و مدینہ بذریعہ فون چاند کی خبر حاصل کر کے فیصلہ کر دیتی ہے۔ کیا یہ طریقہ تو اترا یا استفاضہ کی تعریف پر صادق آتا ہے؟

الجواب:

آپ نے برطانیہ کی جو صورت حال تحریر کی ہے وہ نئی نہیں، اس لئے کہ اس مسئلہ کو لیکر علماء میں ایسا زبردست شگاف پڑ چکا ہے اور ہر ایک نے اس کو اپنی انا کا مسئلہ بنا لیا ہے، اللہ اللہ کر کے ایک ہلال کمیٹی بنی جس نے مفتیان کرام کے فتوے کی روشنی میں ایک ضابطہ عمل مرتب کیا اور اس پر عمل درآمد کیا، اس طرح درمیان کی خلیج و شگاف کے پٹنے کے امکانات بڑھ گئے اور امید کی کرن نظر آنے لگی اب لگتا ہے پھر یہ ہلال کمیٹی آپ کے دست مبارک سے حلال ہو جائیگی اور امت پھر انتشار و اختلاف کی شکار ہو کر ڈیڑھ اینٹ کی مسجدوں میں منقسم ہو کر تختہ مشق بن جائے گی خادم کے دل کی آواز ہے جو غیر ارادی طور پر سپرد قریاس ہو گئی، خدا کرے یہ بدگمانی ہی ہو، جس وقت خادم نے سعودی عرب کے تابع ہو کر اہل برطانیہ کو صوم و افطار کی اجازت دی تھی اس کی ایک اہم بنیاد اس کا قاطع نزاع ہونا ہے، نیز مہینہ جب اٹھائیس یا اکتیس کا ہونا لازم نہیں آتا اور سعودیہ کی رویت کی بنیاد رویت ہے، صرف افواہ نہیں جس کے دلائل خادم کے پاس آج بھی موجود ہیں۔ اور یہ سب حقائق آج بھی ہیں اس لئے خادم کی جو رائے پہلے تھی وہ آج بھی ہے اس میں کوئی تبدیلی نہیں آئی اور نہ ہی آنجناب کی تحریر خادم کی سابقہ رائے کی صحت پر اثر انداز ہو سکی، سعودیہ کے مقابلہ میں ہندوپاک وغیرہ یقیناً برطانیہ سے دور ہیں، لہذا یہاں سے ایک دو دن کا فرق یقیناً ضروری ہے، ہندوپاک کی رویت کے تابع اگر ہم برطانیہ کو کرتے تب آپ کا قول بجا تھا، جب

برطانیہ ہندوپاک کے تابع نہیں تو آپ کا قول یقیناً بے جا ہے ہلال کمیٹی یقیناً ذمہ دار قسم کے افراد پر مشتمل ہوگی اور وہ علماء ریڈیو ٹیلیفون کی خبر کے معتبر ہونے کے شرائط سے واقف ہوں گے اور اس کے مطابق وہ کام کرتے ہوں گے اس سلسلہ میں اگر آنجناب کوشہات ہیں تو براہ راست کمیٹی سے رابطہ کر کے تحقیق کر لیں اور اصلاح فرمائیں فتویٰ کو طبع آزمائی کا ذریعہ نہ بنایا جائے۔ (اللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم)

کیا سعودی عربیہ کی رویت ہلال انگلینڈ میں معتبر ہوگی

سوال : انگلینڈ میں موسم کی خرابی کی وجہ سے عام طور پر آسمان ابر آلود رہتا ہے، خصوصاً بہ وقت شام آسمان اور زیادہ ابر آلود ہو جاتا ہے اس وجہ سے رمضان المبارک شروع کرنے کے لئے اور عیدین ادا کرنے کے لئے ہمیشہ دوسرے ملکوں سے چاند کی خبر معلوم کرنے کی محتاجی رہتی ہے۔ ایسا کبھی نہیں ہوا کہ انگلینڈ ہی میں چاند دیکھ کر رمضان المبارک شروع کیا گیا ہو۔ یا عیدین ادا کی گئی ہوں۔ اس وجہ سے یہاں کے علمائے کرام نے برسوں پہلے انڈیا اور پاکستان کے مفتیان کرام سے رجوع فرما کر فتاوے دریافت فرمائے ہیں۔ مفتیان کرام کے جوابات کا ما حاصل یہ ہے کہ قریب ترین اسلامی ملک پر عمل کرنا احوط ہے۔ اور دوسرے تمام ملکوں پر عمل کرنا جائز ہے۔

ان تمام بات کی روشنی میں مراکش، انگلینڈ سے قریب ہونے کی وجہ سے اور احتیاط پر عمل کرنے کے جذبہ سے صحیح العقائد کے تمام مسلمانوں نے بالاتفاق مراکش پر عمل شروع کیا اور تقریباً سولہ سترہ سال اس پر عمل پیرا رہے۔

مگر بد قسمتی سے مراکش سے چاند کی خبر جلد دستیاب نہیں ہوتی بعض مرتبہ شب میں دس گیارہ بجے اور بعض مرتبہ دو تین بجے اور بعض مرتبہ دوسرے روز صبح میں خبر ملتی ہے اس وجہ سے عوام میں انتشار پیدا ہو جاتا ہے، اس طرح کی پریشانیوں کی وجہ سے چاند کے مسئلہ میں صحیح العقائد مسلمانوں کے دو فریق بن چکے ہیں، ایک فریق کے علماء اور عوام یہ چاہتے ہیں کہ کسی بھی غیر معین ملک پر عمل کر لینا جائز ہے۔

جبکہ دوسرے فریق کے علماء اور عوام یہ جانتے ہیں کہ کسی بھی ایک ملک کو معین کر کے اس پر عمل کرنا جائز ہے۔ لہذا مراکش ہی پر عمل کرنا چاہئے۔

جو فریق دنیا بھر کے کسی غیر معین ملک پر رمضان المبارک شروع کر دیتا ہے اور کسی بھی غیر معین ملک کی خبر پر عید الفطر مناتا ہے کوئی ایک معین نہ کرنے کی وجہ سے ان کے ہمیشہ ۲۹ ہی روزہ ہوا کرتے ہیں اور اسی طرح شعبان اور عید الاضحیٰ بھی دنیا بھر میں سے کسی بھی غیر معین ملک پر مناتے ہیں اس فریق کے علمائے کرام کا یہ کہنا ہے کہ اس طرح پر عمل کرنے کے لئے ہمارے پاس مفتیانِ کرام کے فتاوے ہیں، مگر ہم اپنی ناقص رائے کے مطابق سمجھتے ہیں کہ اس طرح عمل کرنے سے یہ لازم آتا ہے کہ گویا ان حضرات نے شریعت سے آزاد ہو کر رمضان المبارک اور عیدین جیسی عظیم الشان

مبارک عمل کو اپنے ہی اختیار میں کر لیا ہے۔

جبکہ دوسرے فریق کے مسلمان رمضان المبارک اور عیدین جیسی عظیم الشان عبادات کو اپنے قبضہ میں لینے کے بجائے شریعت مطہرہ کا تابع بنا کر چاند کے بارے میں انگلیں ڈکودوسرے کوئی معین ملک کا تابع بنانا ضروری سمجھ کر آج تک مراکش پر عمل کرتے رہے ہیں اور مراکش سے تاخیر سے خبر موصول ہونے کی وجہ سے واقع ہونے والی تمام پریشانیاں برداشت کرتے ہوئے بھی رمضان المبارک اور عیدین جیسی عظیم الشان عبادات کو ادا کرتے رہے ہیں۔

مگر کسی بھی غیر معین ملک پر عمل کرنے والے کی طرف سے عموماً مغرب سے متصل چاند کی خبریں شائع ہو جانے کی وجہ سے مراکش پر عمل کرنے والے مسلمانوں میں سے بھی کتنے حضرات مراکش کی خبر کا انتظار چھوڑ کر اس فریق کے ساتھ ہو لئے ہیں۔ اس وجہ سے ایک ہی شہر میں بسنے والے اور ایک ہی مسلک پر چلنے والے بلکہ ایک ہی مسجد کے مصلیوں میں اور ایک ہی گھر میں رہنے والے باپ بیٹوں اور بھائیوں میں اختلاف ہو جاتا ہے۔ ان وجوہات کی بنا پر مراکش پر عمل کرنے والے مسلمان مورد لعن و طعن بنتے ہیں اور افتراق بین المسلمین کا الزام ان پر تھوپا جاتا ہے، ان تمام مشکلات کو مد نظر رکھ کر مراکش پر عمل ترک کر کے دوسرے معین ملک پر عمل کرنے کی غرض سے ایسا سعودی عربیہ ہی پر رمضان المبارک اور عیدین میں عمل کریں تو اس میں کوئی حرج ہے؟ سعودی عربیہ کی خبر پر رمضان المبارک اور عیدین منانا جائز

ہے؟ سعودیہ عربیہ اسلام کا مرکز ہے اور بفضلہ تعالیٰ حرمین شریفین کی وجہ سے عالم اسلام کے تمام مسلمانوں کے دلوں میں اس کا احترام ہے۔ اور چاند کا فیصلہ بھی حکومت کی طرف سے معین کردہ علمائے کرام پر مشتمل کمیٹی باقاعدہ شہادتیں ملنے کے بعد ہی کرتی ہے۔ رمضان المبارک اور عیدین جیسی عظیم الشان عبادات میں محکمہ موسمیات کی اطلاع قطعاً اعتبار نہیں کرتی ہے۔ وہاں کی ہلال کمیٹی کی طرف سے چاند کے فیصلہ کرنے کے طور و طریق کیا ہیں؟ اور وہاں کے علمائے کرام کو محکمہ موسمیات سے کس قدر انقباض ہے۔

اس پر مطلع ہونے کے لئے منسلک مضمون ارسال خدمت ہے غالباً یہ مضمون ”الفرقان“، لکھنؤ کے شمارے میں شائع ہوا تھا۔ سعودی عربیہ کا ٹائم انگلینڈ کے ٹائم سے دو تین گھنٹے آگے ہونے کی وجہ سے چاند کی رویت کی خبر بہت جلد بڑی سہولت سے یہاں فراہم ہو جاتی ہے۔ اور سعودیہ عربیہ جیسے ایک معین ملک پر عمل پیرا ہونے کی وجہ سے ہمیشہ ۲۹ روزے ہونے کا خطرہ بھی نہیں رہے گا۔ جبکہ مراسم پر عمل کرنے کی وجہ سے نہیں رہتا تھا۔ اور سعودیہ عربیہ پر عمل کرنے کی وجہ سے امید ہے کہ وہ فریق جو دنیا بھر کے کسی بھی غیر معین ملک پر عمل کر کے رمضان المبارک اور عیدین مناتا رہتا ہے، وہ سعودیہ عربیہ کی خبر پر عمل کرنا شروع کر دے گا۔ اس طرح صحیح العقائد مسلمانوں کا دوبارہ اتفاق و اتحاد بھی انشاء اللہ ہو جائے گا۔ جس کے آج لوگ بہت متمنی ہیں، مذکورہ بالا بیان کردہ تمام پہلوؤں کو مد نظر رکھتے ہوئے جواب سے نوازیں کہ سعودیہ عربیہ کی خبر پر

رمضان المبارک اور عیدین کے منانے کے بارے میں شریعت کا حکم کیا ہے؟

نقل مضمون

سعودی عرب میں رویت ہلال۔ از ڈاکٹر مولانا عبداللہ عباس ندوی استاذ جامعۃ ام القریٰ مکہ مکرمہ۔

نوٹ: اب سے تقریباً دو سال پہلے اکتوبر ۸ء کے الفرقان کے شمارہ میں جناب ضیاء الدین لاہوری ایم، اے کا ایک مضمون بعنوان مسئلہ رویت ہلال جدید سائنسی تحقیق کی روشنی میں شائع ہوا تھا۔ اس میں انہوں نے ثابت کیا تھا کہ یہ خیال غلط ہے کہ سائنسی ترقی کے اس دور میں ماہرین فلکیات کے حساب سے رویت ہلال کی بالکل صحیح پیشین گوئی کر سکتے ہیں۔

اس کے ثبوت میں انہوں نے یورپ کے مسلم ماہرین فلکیات کے بیانات نقل کئے تھے، جو ان کے اس مدعا کو ثابت کرنے کے لئے بظاہر کافی تھے، مضمون کے آخر میں انہوں نے یہ بھی لکھا تھا کہ سعودی عرب میں تاریخ کا تعین رویت ہلال کی بنیاد پر نہیں ہوتا، بلکہ حساب کی بنیاد پر ہوتا ہے۔

اس عاجز (منظور نعمانی) کو چونکہ یہی معلوم تھا کہ سعودی عرب میں واقعی قمری تاریخ کا تعین رویت کی شہادت پر کیا جاتا ہے اور سرکاری تاریخ وہاں کی جنتری کے حساب سے چلتی ہے، (جو پہلے سے تیار کر لی جاتی ہے اور دونوں تاریخوں میں کبھی کبھی

فرق بھی ہوتا ہے،) اس لئے میں نے یہ سمجھا کہ غالباً ضیاء الدین صاحب کو وہاں کے تاریخ کے دہرے نظام کے بارے میں یہ تفصیل معلوم نہیں ہے اور انہوں نے جو لکھا ہے وہ غلط فہمی پر مبنی ہے، اسی لئے مضمون کے ختم پر میں نے نوٹ لکھا۔ اس میں وضاحت سے وہاں کی تاریخ کے دونوں نظاموں کا ذکر کیا، اور لکھا کہ سرکاری جنٹری تو آئندہ پورے سال کے شروع ہونے سے پہلے ہی تیار ہو کر شائع ہو جاتی ہے اور سرکاری کاموں اور بازاری کاروبار میں وہی چلتی ہے، وہ رویت کی بنیاد پر ہو بھی نہیں سکتی۔ کسی حساب اور قیاس ہی سے تیار کی جاتی ہوگی، لیکن واقعی قمری تاریخ کا تعین خاص کر رمضان، عید اور حج کی تاریخ کا فیصلہ وہاں رویت ہی کی بنیاد پر ہوتا ہے۔

اس کے بعد ضیاء الدین صاحب نے دوسرا مضمون لکھا جس کا عنوان تھا ”عالم اسلام میں رویت ہلال پر مکمل اتفاق کا مسئلہ“ یہ مضمون دسمبر ۸۱ء کے شمارے میں شائع ہوا تھا اس کے بعد انہوں نے تیسرا مضمون اس سلسلہ میں لکھا، جس کا عنوان تھا ”رویت ہلال اور سعودی عرب“ یہ جنوری ۸۳ء کے ”الفرقان“ میں شائع ہوا تھا، ان دونوں مضمونوں میں انہوں نے بظاہر بہت مدلل طور پر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی تھی کہ سعودی عرب میں رمضان، عید اور حج کی تاریخ کا تعین رویت کی بنیاد پر نہیں ہوتا بلکہ حساب ہی کی بنیاد پر ہوتا ہے۔ اور غلط بھی ہوتا ہے، ان دونوں مضمونوں خاص کر آخری مضمون کے سامنے آنے کے بعد ضرورت محسوس ہوئی، کہ اس بارے میں پوری تحقیق کر کے اس کا نتیجہ الفرقان میں شائع کیا جائے، حسن اتفاق سے اب سے چند مہینہ پہلے ہمارے دوست ڈاکٹر مولانا

عبداللہ عباس ندوی تشریف لائے جو تقریباً تیس سال سے مکہ معظمہ ہی میں رہتے تھے اور اب وہیں کے شہری ہیں، اور اس وقت وہاں کے یونیورسٹی جامعہ ام القری میں پروفیسر ہیں، میں نے ان کے سامنے اسی مسئلہ کا ذکر کیا، اور جنوری کا شمارہ بھی دیکھنے کے لئے دیدیا جس میں ضیاء الدین صاحب کا آخری مضمون شائع ہوا تھا۔ ان کو اس بارے میں ذاتی طور پر جو کچھ معلوم تھا وہ انہوں نے بتلایا، میں نے ان سے عرض کیا کہ ان معلومات کو مضمون کی شکل میں مرتب کر دیجئے تاکہ الفرقان میں شائع کیا جاسکے، اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے انہوں نے وہ لکھ کر بھیج دیا، جو ذیل میں نذر ناظرین کیا جا رہا ہے۔ لیکن وہ “الفرقان” میں ابھی شائع نہیں ہو سکا تھا کہ اس سال کا وہ رمضان المبارک آگیا۔ جو چند ہی روز پہلے ختم ہوا ہے، مولانا موصوف نے پہلی رمضان کو مجھے مکہ مکرمہ سے خط لکھا اور وہاں کے ایک روزنامہ کے دو تراشے اس کے ساتھ بھیجے جس میں رویت ہلال کی خبر اور اس کے بارے میں سرکاری اعلان بھی شائع ہوا تھا، مضمون کے آخر میں مولانا موصوف کے اس مکتوب کا اقتباس اور دونوں تراشوں کا ترجمہ بھی شامل کیا جا رہا ہے، اس کے بعد اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہتی، سعودی عرب میں خاص کر رمضان، عید اور حج کی تاریخ کا تعین اور اعلان کسی حساب کی بنیاد پر نہیں کیا جاتا ہے۔ رویت ہلال کی شہادت ہی کی بنیاد پر کیا جاتا ہے اس طویل تمہیدی نوٹ کے بعد ناظرین کرام محترم ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی کا اصل مضمون ملاحظہ فرمائیں۔

(منظور نعمانی)

بسم الله والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله
 مملکت سعودی عرب میں رویت ہلال کا فیصلہ اور اعلان چشم سر سے چاند
 دیکھنے والوں کی شہادت کی بنیاد پر ہوتا ہے۔ اور شہادتیں صرف ان لوگوں کی قبول کی
 جاتی ہیں، جن کے ثقہ اور معتبر ہونے کا یا تو قاضی کو براہ راست علم ہو یا اس کے ثقہ
 ہونے کی شہادت ایسے معتبر لوگ دیں جن کی دیانت و امانت قاضی کو معلوم ہو، وہ شخص
 جو شاہد کے ثقہ ہونے کی تصدیق کرتا ہے اس کو مزکی کہتے ہیں، چنانچہ وہاں عدالتوں میں
 گواہ کے ساتھ مزکی بھی پیش ہوا کرتا ہے۔ جیسا کہ سب جانتے ہیں، شریعت میں گواہی
 دو آدمیوں کی قبول کی جاتی ہے، سعودی عرب میں دو گواہوں کے ساتھ دو مزکی بھی
 ہوتے ہیں۔ چاند کے سلسلہ میں اور خصوصاً رمضان عید اور حج کے مہینوں کے چاند میں
 تحقیق و تجرّی کا اہتمام معمول سے زیادہ سختی کے ساتھ ہوتا ہے۔ عام طور پر دو گواہ نہیں بلکہ
 ایک جماعت اگر قاضی کے سامنے گواہی دیتی ہے، اس میں ثقہ اور معتبر لوگوں کے
 بیانات قلمبند ہوتے ہیں۔ اکثر ان سے جرح بھی کی جاتی ہے۔ پھر ان کی شہادتوں کو
 قاضی القضاۃ کے سامنے پیش کیا جاتا ہے۔ بادشاہ وقت کی توثیق کے بعد اس کا اعلان
 ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ ان مہینوں کے چاند کا اعلان متصلاً مغرب کے بعد کبھی نہیں ہوا،
 ہمیشہ کئی گھنٹہ کی تاخیر سے خبر آتی ہے، کہ رویت ثابت ہوگئی یا رویت ثابت نہیں ہوئی۔

لیکن سرکاری جنتری (تقویم ام القرئی) یقیناً حساب کی روشنی میں تیار کی
 جاتی ہے، اور علماء فلکیات کی ایک کمیٹی ہے جو ہر سال اس کو تیار کرتی ہے۔ موجودہ عالم

فلکیات جس کی سرکردگی میں یہ کام ہوتا ہے، ان کا نام ”الاستاذ عبدالرحیم ادریس کلنتی“ ہے۔ تمام سرکاری دفتری اور تعلیمی اداروں میں اسی جنتری کی بنا پر عمل درآمد ہوتا ہے، واضح رہے کہ وہاں صرف اسلامی قمری تاریخ پر عمل ہوتا ہے، لیکن اکثر ایسا ہوتا ہے کہ واقعی رویت ہلال سے جو تاریخ متعین ہوتی ہے اس سے یہ جنتری جو حساب کی بنیاد پر تیار ہوتی ہے، دونوں میں اختلاف رہا ہے۔ اس لئے کہا جاتا ہے کہ آج تقویم کے لحاظ سے یہ تاریخ ہے اور رویت کے اعتبار سے یہ تاریخ ہے۔ یہ بات کسی ظن تخمین یا اندازہ کی بنیاد پر نہیں، بلکہ برسہا برس کے عینی مشاہدہ اور بلا واسطہ معلومات کی بنیاد پر عرض کر رہا ہوں، اس بات کا امکان عقلی تو ہو سکتا ہے کہ رویت کی شہادت دینے والے اور ان کا تزکیہ کرنے والے سب کے سب جھوٹ پر متفق ہو گئے ہوں۔ اس وجہ سے وہاں کی تاریخیں غلط ہوتی ہیں۔ لیکن یہ بات خلاف واقعہ ہے۔ کہ وہاں عید اور رمضان اور ذی الحجہ کی رویت کا اثبات کمپیوٹر کے حساب قرآن شمس و قمر کے مفروضہ پر کیا جاتا ہے، کمپیوٹر کا جہاں تک تعلق ہے۔ وہ ابھی پوری طرح سعودی عرب میں رائج نہیں ہوا ہے تین سال سے سعودی ایئر لائن میں اس کا رواج ہوا ہے بعض کمپنیوں میں اور یونیورسٹیوں میں اس سے کام لیا جا رہا ہے اور اب تو بعض وزارتوں نے بھی شروع کیا ہے، چاند کی رویت کے لئے جو معلومات کمپیوٹر میں FEED ذخیرین کئے جاسکتے ہیں، ان کا ابھی دور دور تک کوئی سراغ نہیں مل سکتا، ”الریاض“ میں کیا خبر شائع ہوئی ہے وہ میں نے نہیں دیکھی، گمان ہے کہ یہ ایک انفرادی رائے ہوگی کہ ایسا کیا جائے،

لیکن اس کا یہ مطلب نکالنا کہ ایسا ہو گیا اور ہو رہا ہے، اور گیارہ سال کے کچھ رکارڈ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ سب فرضی بات ہے صورتحال سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے، الفرقان کے شمارہ ماہ جنوری ۸۳ء میں جو مضمون ”ضیاء الدین لاہوری صاحب“ کا شائع ہوا ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ۱۳۹۵ھ اور ۱۳۹۸ھ کے ذی الحجہ کے چاند قرآن شمس و قمر سے پہلے دیکھ لئے گئے اگر ایسا ہے تو اسی سے یہ بات ثابت ہوتی ہے، کہ قرآن شمس و قمر کی بنیاد کا مفروضہ غلط ہے، اس سلسلہ میں ایک بات اور وضاحت طلب ہے کہ مکہ مکرمہ میں چاند کہاں اور کیسے دیکھا جاسکتا ہے، جبکہ وہ پہاڑیوں سے گھری ہوئی ایک وادی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ زمانہ قدیم میں مکہ مکرمہ کی ایک اونچی پہاڑی کی چوٹی پر سے لوگ چاند دیکھنے کی کوشش کیا کرتے تھے ترکوں نے وہاں ایک مسجد بنادی تھی، جس کا نام مسجد ”الہلال“ پڑ گیا تھا، ناواقف حجاج اس کو مسجد بلال کہتے ہیں اس پہاڑی کے علاوہ بحر مکہ (جو یمن کے رخ پر تیس کیلومیٹر دور ہے) اس کے ساحل سے بھی چاند دیکھے جاتے ہیں۔ شمالی مکہ میں تبوک و عمان تک ایک ہی افق ہے، وہاں سے بھی چاند دیکھنے کی اطلاع آیا کرتی تھی، اب پورے سعودی عرب میں ہر شہر میں چاند دیکھنے کی جگہیں مقرر ہیں اور لوگ کوشش بھی کرتے ہیں۔ خاص طور پر رمضان اور عید کے چاند دیکھنے کی کوشش کرنے والوں کو میں نے خود دیکھا ہے، تاکہ وہ دوسروں کو دیکھا کر اپنی سبقت کو قاضی سے بتا سکیں، میں نے لاہوری صاحب کے وہ مقالات نہیں پڑھے جس میں انہوں نے یورپ کے ماہرین فلکیات کی آراء بیان

کر کے ثابت کیا ہے کہ میلاد ہلال BIRTH OF MOON کا وقت یقینی ہو سکتا ہے، مگر کسی ذریعہ سے اس کے بروز APPEARENCE کا وقت جب کہ وہ چشمِ مجرد Naked eye سے نظر آ سکے متعین نہیں کیا جاسکتا ہے چونکہ میرا موضوع نہیں ہے۔ اس لئے اس پر رائے زنی نہیں کر سکتا البتہ برطانیہ سے جو ہر سال عالمی تقویم المنارک کے نام سے شائع ہوتی ہے اس میں تو ہر افق پر چاند کی پیدائش اور اس کے ظاہر ہونے کا وقت دیا جاتا ہے۔ معلوم نہیں کہ موجودہ تحقیقات جن کا ذکر ”لاہوری صاحب“ نے فرمایا ہے، وہ اس جنتری سے معلومات سے کس حد تک متفق ہیں، بہر حال یہ مفروضہ اپنی جگہ پر قطعاً صحیح نہیں ہے کہ سعودی عرب میں اب یا کبھی کبھی رویت کا اعلان حساب واعداد کی روشنی میں مشینی (کمپیوٹر) یا غیر مشینی ذریعہ سے کیا گیا ہے، ہاں کسی اور سبب سے غلطی ہو رہی ہو، اس کا امکان عقلی ہو سکتا ہے۔ ولا از سکی علی اللہ أبدا۔

ڈاکٹر مولانا محمد عبداللہ عباس ندوی نے اپنے ایک تازہ مکتوب مورخہ یکم رمضان المبارک ۱۴۱۳ھ مطابق ۱۱ جون ۱۹۹۳ء یومِ دو شنبہ میں جس کا اوپر نوٹ میں ذکر کیا گیا ہے تحریر فرمایا ہے۔ آج گیارہ جون کو یہاں (مکہ مکرمہ میں) پہلی رمضان ہے تقویم (سرکاری جنتری) میں آج ۳۰ شعبان ہے، لیکن کل چاند نظر آ گیا اور گواہیوں کے طویل مرحلوں کے گزرنے کے بعد رات کے ایک بجے تو پیں دغنا شروع ہوئیں اور ٹیلی ویژن پر اعلان ہوا آج صبح کے اخبارات میں جو سرکاری بیان شائع ہوا ہے

اس کا تراشہ خدمت عالی میں بھیج رہا ہوں میری غرض صرف یہ ہے کہ لاکھوں انسانوں کے روزے اور حج کو مشتبہ قرار دینے والی بات کی تردید ہو جائے اور بندگانِ خدا کو اس بارے میں اطمینان ہو، یہ دونوں تراشے جدہ سے شائع ہونے والے روزنامہ المدینہ کی پہلی اور دوسری رمضان کی اشاعتوں کے ہیں، ان کے ترجمہ ذیل میں درج ہیں:

(۱) ”جدہ“ کل شام رمضان کا چاند نظر آ جانے کی وجہ سے آج یہاں ماہ مبارک شروع ہو گیا۔ اس بارے میں جاری ہونے والے فرمان شاہی کا متن درج ذیل ہے۔

(عدالت عالیہ، مجلس قضاء اعلیٰ) کے نزدیک معتبر یعنی شاہدوں کی شہادت کی بنا پر شرعی طور پر رمضان المبارک ۱۴۰۳ھ کے آغاز کا آج ہفتہ کی رات (گیارہ جون ۸۳ء) سے ثبوت ہو گیا ہے، لہذا کل ہفتہ کا دن رمضان المبارک کا پہلا دن ہوگا (روزنامہ المدینہ جدہ یکم رمضان ۱۴۰۳ھ ۱۱ جون ۸۳ء) اسی اخبار المدینہ کے اگلے دن کی اشاعت میں ایک نوٹ لکھا جس کا ترجمہ ہے۔

رمضان کے آغاز کے اعلان میں تاخیر اور اس کے دلچسپ نتائج

اس سال ہلال رمضان کی رویت کے اعلان میں تاخیر کے دلچسپ نتائج سامنے آئے یاد رہے کہ یہ تاخیر کئی وجہ سے ناگزیر ہوئی ہے۔ سب سے بڑی وجہ وہ کارروائیاں ہیں، جو ثبوت رویت کے لئے ضروری ہوتی ہیں۔ مثلاً شرعی عدالت کے

سامنے رویت کی شہادت کا آنا پھر اس شہادت کے سلسلہ میں شرعاً قابل اعتبار ہونے کا اطمینان، ان دونوں مرحلوں کے بعد تیسرا مرحلہ ہوتا ہے کہ وہ عدالت جس کے سامنے شہادت پہنچتی ہے، وہ رویت ہلال کے اعلیٰ ذمہ داروں کو اطلاع پہنچاتی ہے، ظاہر ہے کہ ان سب کارروائیوں میں وقت لگ ہی جاتا ہے۔ اور جب کبھی رویت کے اعلان میں دیر ہوتی ہے، کوئی نہ کوئی دلچسپ واقعہ ضرور پیش آتا ہے، مدینہ منورہ کے بڑی عمر کے باشندوں کو یاد ہوگا ایک مرتبہ رمضان کے آغاز کی خبر توپ کے گولے کے ذریعہ اس وقت ملی تھی جبکہ آدھا دن گزر چکا تھا۔ اور لوگ دوپہر کے کھانے کی تیاری کر رہے تھے۔ اسی طرح ایک لطیفہ ہمارے اخبار کے ایک کارکن کے ساتھ اب پیش آیا۔ وہ کل رات دس بجے تک رویت کے اطلاع کی انتظار کے بعد سو گئے اور صبح معمول کے مطابق نماز فجر کے بعد ناشتہ کر کے باہر نکلے تو بازار بند دیکھا۔ اس سے ان کو کچھ شبہ ہوا۔ اتنے میں ایک دوست نے ان کو رمضان المبارک کے آغاز کی مبارکباد دی، تب ان کا شبہ یقین سے بدلا۔

روزنامہ المدینہ جدہ دور رمضان المبارک ۱۴۰۳ھ / ۱۲ جون ۸۳ء۔

اسی موضوع سے متعلق کچھ مزید

راقم سطور نے اسی رمضان المبارک میں حضرت مولانا زکریا نور اللہ مرقدہ کی آپ بیتی کی تلخیص کا کام کیا جیسا کہ معلوم ہے حضرت کے قیام زندگی کے آخری

دس سالوں میں ”حجاز مقدس“ زیادہ تر ”مدینہ منورہ“ میں رہا۔ آپ بیتی میں کئی جگہ رمضان عید یا حج کے چاند کے بارے میں حضرت شیخ کے بیانات سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہاں کی تاریخ کا فیصلہ اور اعلان کسی حساب کی بنیاد پر نہیں جبکہ رویت ہلال کی شہادت ہی کی بنیاد پر کیا جاتا ہے۔ رمضان المبارک ۸۹ھ کے نصف اول میں حضرت شیخ کا قیام ”مکہ مکرمہ“ رہا، اور نصف آخر میں ”مدینہ منورہ“، آخری عشرہ کا اعتکاف بھی ”مسجد نبوی“ میں فرمایا۔

آپ بیتی میں حضرت نے لکھوایا ہے، بیس رمضان کی شام سے اعتکاف کیا ۲۹ کا چاند ہوا، عشاء کی نماز کے بعد ”قاری صاحب“ نے بھرائی ہوئی آواز میں اعلان کیا، کہ شہادت شرعیہ سے رویت ثابت ہوگئی اور رمضان ختم ہوگیا۔ آپ بیتی ۴ ۱۲۹۴ اور آپ بیتی ۵ میں ۱۳۹۳ھ کے ”مدینہ منورہ“ کے قیام کا ذکر کرتے ہوئے حضرت شیخ نے فرمایا ہے، شروع رمضان میں چونکہ رویت کا ثبوت دیر میں ہوا تھا اس لئے پہلی شب میں قرآن شریف شروع نہیں ہوا تھا، آپ بیتی ۵ ص ۳۱، اسی آپ بیتی ۷ میں ۱۳۹۷ھ کے حج کا بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے: ۴۰ رذی الحجہ کو ٹیلی ویژن وغیرہ پر اعلان ہوا کہ تاریخ بدل گئی اور اب حج بجائے ۲۰ نومبر کے ۱۹ نومبر کو ہوگا۔ آپ بیتی ۷ ص ۲۳۵۔ ظاہر ہے کہ تاریخ کی اس تبدیلی کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ حج بجائے بعد میں ایک دن پہلے رویت کی شہادت فراہم ہوگئی، اب کمپیوٹر یا کسی بھی حساب سے رویت کا فیصلہ کیا جاتا تو تاریخ کی تبدیلی اور اسی طرح دیر سے ثبوت فراہم ہونے کا کوئی امکان

ہی نہ ہوتا۔ حضرت شیخ کی آپ بیتی میں ان کے علاوہ بھی اسی طرح کی متعدد مثالیں ہیں، بہر حال ان چیزوں کے سامنے آجانے کے بعد اس میں شبہ کی گنجائش نہیں رہتی کہ سعودی عرب میں قمری تاریخ کا فیصلہ واقعی رویت ہلال کی شہادت ہی کی بنیاد پر کیا جاتا ہے، جو صحیح شرعی طریقہ ہے۔ ”واللہ یقول الحق وھو یھدی السبیل“ بعد کا اضافہ، مندرجہ بالا سطروں پر یہ مضمون ختم ہو گیا تھا کتابت بھی ہو چکی تھی کہ مولانا عبد اللہ عباس ندوی کے بھیجے ہوئے اخبار المدینہ مؤرخہ ۳۰ رمضان کو شوال کا چاند نظر نہ آنے کی بنا پر تیسویں روزہ کا اعلان ہے اس خبر کا ترجمہ حسب ذیل ہے۔

طائف مجلس اعلیٰ کے سربراہ ”شیخ صالح الحدیدان“ نے اخبار ”المدینہ“ کو بیان دیتے ہوئے کہا کہ اتوار کا دن رمضان کا آخری (تیسواں) دن ہوگا۔ اور عید الفطر کل دوشنبہ کو ہوگی، انہوں نے کہا کہ مجلس کے سامنے شوال کے چاند کی رویت کی کوئی شہادت نہیں آئی، اس لئے اتوار کے دن تیسواں روزہ رکھا جائے گا۔ کیونکہ رویت نہ ہونے کی صورت میں تیس دن پورے ہونے کے بعد ہی مہینہ کو ختم قرار دیا جاسکتا ہے، دوسرا تراشہ اخبار ”المدینہ“ (تیس رمضان) کے ادارہ کا ہے، جس کا عنوان ہے ”رویت ہی ثبوت ہلال کی بنیاد ہے“۔

اخبار ”المدینہ“ کے فاضل ایڈیٹر نے اپنے اس ادارتی کالم میں سعودی عرب بلکہ پورے عالم اسلام کی معروف مستند شخصیت ”شیخ عبد اللہ ابن باز“ کے ایک بیان کا ذکر کیا ہے، جس میں بقول فاضل ایڈیٹر شیخ نے واضح اور دو ٹوک انداز سے یہ بات کہی

ہے کہ فطری طور پر چاند نظر آنے پر ہی، مکمل بھروسہ کیا جاسکتا ہے اگرچہ رسدگا ہوں اور دوسرے آلات سے مدد لینے کی ممانعت نہیں ہے، لیکن ان چیزوں پر اعتماد اور ان کو رویت کا معیار قرار دینا اس طور پر کہ رویت ان مشینی آلات کی شہادت کے بغیر تسلیم ہی نہ کی جائے قطعاً ممنوع ہے۔ (شیخ نے اپنے بیان میں ان حسابات کی روشنی میں چاند کی پیدائش ہونے یا نہ ہونے کا فیصلہ کرنے والوں کے درمیان اکثر واقع ہونے والے اختلاف رائے کی طرف بھی اشارہ کیا ہے۔ جس کی وجہ سے ان مصنوعی وسائل پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا) آگے چل کر فاضل ایڈیٹر نے ”شیخ عبداللہ ابن باز“ کے مذکورہ بالا بیان پر تبصرہ کرتے ہوئے مزید لکھا ہے کہ شیخ کے اس بیان سے یہ بات پوری طرح واضح ہوگئی ہے کہ مملکت سعودیہ میں گزشتہ سالوں کی طرح اس سال بھی رویت کا ثبوت شرعی طور پر ہی ہوا، بہر حال مندرجہ بالا واقعاتی شہادتوں اور شیخ ابن باز کے اسی واضح بیان کے بعد صرف حساب پر اعتماد کرتے ہوئے یہ کہنا کہ سعودی عرب میں رویت ہلال کا مسئلہ تمام تر غیر شرعی اصولوں پر طے ہوتا ہے، اس احتیاط کے خلاف ہے جو ہمارے دین کے اہم تعلیمات میں سے ہے۔ خصوصاً ایک ایسے مسئلے میں جس سے دنیا بھر کے مسلمانوں میں اپنے حج کے بارے میں شک و شبہ پیدا ہو جائے۔

الجواب:

روزہ و افطار کے سلسلہ میں دوحديثیں بنیادی ہیں: (۱) ”صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ“۔ (۲) ”الشہر ہکذا او ہکذا او ہکذا الحدیث“۔

لیکن رویت ہر ایک جگہ اور ہر ایک کے لئے ممکن نہیں، اسی وجہ سے حضرات فقہاء نے ان احادیث کی روشنی میں روزہ و افطار کی تین صورتیں بیان کی ہیں: (۱) شہادت علی الرویۃ۔ (۲) شہادت علی شہادۃ الرویۃ۔ (۳) شہادت علی قضاء القاضی۔ پہلی صورت کا تحقق آنجناب کی تحریر کردہ تفصیلات کے مطابق غیر ممکن ہے، لہذا دوسری یا تیسری صورت میں سے کسی بھی ایک صورت کے ذریعہ حدود شرعیہ کے اندر مراکش یا سعودیہ عربیہ کی رویت معتبر ہے، لیکن سعودیہ کی رویت کا اعتبار قاطع نزاع اور جامع المسلمین ہے۔ اس لئے بہتر یہی ہے کہ ایسری کا اعتبار کیا جائے۔

آنجناب کے ارسال کردہ پمفلٹ اور مخدوم و مکرم حضرت مولانا ”نعمانی“ صاحب دامت برکاتہم کی تحریر اور مولانا ”عبداللہ عباس ندوی“ صاحب استاذ جامعہ ام القری“ کی بیان کردہ تفصیلات کے مطابق حکومت سعودی عرب شرعی ضابطہ کی پابندی کرتی ہے، لہذا اگر شرعی ضابطہ کے تحت وہاں کی رویت موصول ہو سکتی ہے تو بالکل اعتبار کیا جائے باقی بے سند افواہوں کی بھی کمی نہیں، لیکن ان کی طرف سے صرف نظر ضروری ہے۔



باب الاعتكاف

حائضہ عورت کے لئے اعتکاف کرنے کا حکم

سوال: حائضہ عورت اعتکاف کر سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب

حائضہ عورت اعتکاف نہیں کر سکتی۔

دلائل

(۱) والحیض لا یحصی من الأحکام کالطہارة والصلاة والقراءة

والصوم والاعتکاف والحج والبلوغ. (شامی ج: ۱

ص: ۵۲۱. أشرفیہ).

(۲) وأما شروطه: منها الأسلام والعقل والطهارة عن الجنابة

والحیض والنفاس. (الفتاویٰ الہندیہ ج: ۱ ص: ۲۷۳. زکریا).

(۳) فالحیض من غوامض الأبواب وأعظم المهمات لاحکام كثيرة

كالطلاق والعتاق والاستبراء والعدة والنسب وحل الوطاء

والصلاة والصوم وقراءة القرآن ومسہ والاعتکاف ودخول

المسجد. (حاشیة الطحطاوی ج: ۱ ص: ۱۳۸. دار الكتاب).

(۴) وكذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته ج: ۱ ص: ۶۲۴.

تعلیم اور اعتکاف میں ترجیح کس کو دے؟

سوال : رمضان میں بچوں کی تعلیم کا سلسلہ رہتا ہے اگر ان کو چھوڑ دے اور دوسری جگہ جا کر اعتکاف کرے تو کیسا ہے؟ جبکہ بچوں کے پچھلا بھول جانے کا قوی احتمال ہے اور اس کا نفع متعدی ہے۔

الجواب :

تعلیم کا سلسلہ تو سال بھر رہتا ہے اور رمضان جیسا برکتوں والا مہینہ گیارہ ماہ کے بعد صرف ایک بار آتا ہے۔ یہ بچے تو ایک عشرہ کے بعد گرفتار بھی کئے جاسکتے ہیں اور رمضان کو کیسے گرفتار کیجئے گا۔ بچوں کو پچھلے کے بھول جانے کا تو صرف قوی احتمال ہے اور اپنا پچھلا یقینی طور پر بھول چکے ہیں اس پر دھیان کیوں نہیں؟

کھانے کا وقت ہو بھوک بھی لگی ہو پھر دوسرے کو کھانا دیدیں کہ وہ بہتوں کو کھلائے گا۔ یقیناً اس پر نفع متعدی ہے بہت سے انسانوں کے پیٹ میں یہ لقمہ جائے گا یہاں صرف تنہا کھانا اس کا نفع لازم تھا پھر متعدی پر لازم کو کیوں ترجیح دیتے ہیں۔ اور متعدی تو لازم ہی سے نکلتا ہے اگر لازم ناقص ہوا تو تعدیہ بھی ناقص ہوگا۔

معتکف اپنے والدین کی تجہیز و تکفین کے لئے جاسکتا ہے یا نہیں؟

سوال : زید معتکف ہے اس کے والدین کا انتقال ہو گیا وہ تجہیز و تکفین میں شرکت

کے لئے جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب:

معتكف اپنے والد کے انتقال پر تجنیز و تکفین میں شرکت نہیں کر سکتا ہے:
 ”وعلى هذا يفسد لولا عادة مريض او شهود جنازة وان
 تعينت عليه الا انه لا ياثم كما في المريض بل يجب كما في الجمعة“
 (شامی: ۲/۳۳۳، کذا فی الفتاویٰ الہندیہ: ۲/۲۱۲، وبدائع الصنائع: ۲/۱۱۴) (۱)

دلائل:

- (۱) شامی ص: ۴۲۷ ج: ۲. کراچی.
 وفي البدائع الصنائع ص: ۱۱۴ ج: ۲) دار الكتاب العربيه بيروت.
 وفي الہندیہ ص: ۲۷۶ ج: ۱. زکریا جدید.
 وفي المجمع الأنهر ص: ۳۷۹ ج: ۱. فقیہ الامت

معتكف کا غسل تبرید کے لئے نکلنے کا حکم

سوال: گرمی کے موسم میں معتكف غسل تبرید کے لئے نکل سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب:

غسل تبرید کے لئے نکلنے سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا البتہ مسجد کے صحن
 کے کنارے غسل کر سکتا ہے جب کہ لوگوں کو پانی گرنے کی وجہ سے پریشانی نہ ہو:

”حرم عليه الخروج إلا لحاجة الإنسان طبيعة كبول وغائط
وغسل لو احتلم ولا يمكنه الاغتسال في المسجد“ (كذا في النهر،
الدر المختار: ۲/۱۳۲) (۱)

”وفي البدائع وان غسل المعتكف رأسه في المسجد فلا بأس
به اذا لم يلوث بالماء المستعمل“ (البحر الرائق: ۲/۳۲۷) (۲)

دلائل:

- (۱) شامی ص: ۵۰۰. ۵۰۱ ج: ۳. اشرفیہ.
- وفی سكب الأنهر علی هامش مجمع الأنهر ص: ۳۷۸ ج: ۱) فقیہ الامت.
- (۲) البحر الرائق ص: ۳۰۳ ج: ۲. سعید.

اجرت پر معتکف بنانے کا حکم

سوال: بعض جگہوں پر اہل قریہ اپنی مشغولیت کو محفوظ رکھنے کے لئے کرایہ پر کچھ لوگوں کو دوسرے دیہاتوں سے بلا کر معتکف بناتے ہیں کیا اس صورت میں بستی والوں سے اعتکاف کی سنیت مرفوع ہو جائے گی اور وہ سب بری الذمہ ہو جائیں گے یا نہیں؟

الجواب:

دوسری جگہوں سے کرایہ پر معتکف کا لانا درست نہیں (۱) مگر جب کرایہ کے معتکف اعتکاف کر لیں تو اہل محلہ بری الذمہ ہو جائیں گے۔ قیل سنة علی الکفایة لو ترک فی بلدة لأسأوا (جامع الرموز: ۱۶۲)

ظاہر ہے کہ اس عبارت میں اسات کا تعلق اہل بلدہ کے ترک اعتکاف کے ساتھ نہیں قرار دیا گیا بلکہ متروک فی البلاد ہو جانے سے اہل بلدہ کو موسیٰ قرار دیا گیا ہے جس سے ظاہر ہے کہ اگر اجنبی آدمی بھی معتکف ہو جائے تو اس صورت میں متروک فی البلاد ہونا ثابت نہیں آتا جس سے یہ لازم آتا ہے کہ اہل بلدہ سے اعتکاف کی سنیت ساقط ہو جائیگی۔ (فتاویٰ دارالعلوم: ۵۱۲) (۲)

دلائل:

- (۱) والأصل أن كل طاعة يختص بها المسلم لا يجوز الاستيجار عليها. (الموسوعة الفقهية ص: ۲۹۱ ج: ۱) کویت.
- لا تصح الإجارة لأجل المعاصی.... ولاجل الطاعات.
- (شامی ص: ۵۵ ج: ۶) کراچی.
- فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص: ۵۱۱. ۵۱۲. زکریا بک ڈپو دیوبند قدیم.





کتاب الحج

احرام کی حالت میں خوشبودار تمباکو کھانا کیسا ہے؟

سوال: احرام کی حالت میں خوشبودار تمباکو کھائے تو کیا حکم ہے؟ اور جان بوجھ کر کئی بار کھائے تو کیا حکم ہے؟

الجواب

محرم کو خوشبودار چیزوں کے استعمال سے پرہیز کرنا چاہئے، چونکہ بعض صورتوں میں دم بھی لازم آجاتا ہے اس طرح خوشبودار تمباکو سے بھی پرہیز کرنا چاہئے۔ چونکہ خوشبودار تمباکو کا استعمال احرام کی حالت میں مکروہ ہے۔

دلائل

(۱) الطیب کل شئی له رائحة مستلذة، وبعده العقلاء طیباً. کذا

فی السراج. (الفتاویٰ الہندیہ ج: ۱ ص: ۳۰۹. زکریا).

(۲) وإن خلطه بما يؤكل بلا طبخ. فإن کان مغلوباً. فلا شیء

علیه. غیر إن وجدت الرائحة کره. (الفتاویٰ الہندیہ ج: ۱

ص: ۲۴۱. رشیدیہ).

حاشیۃ الشر نبالی علی درر الحکام شرح غرر الأحکام.

ج: ۱ ص: ۲۴۰. قدیم.

- لباب المناسك مع شرحه ص: ٣٥٢. بيروت.
- المبحث الحادى عشر. جزاء الجنائيات. دار الفكر المعاصر.
- (٣) أو جبوا الكفارة فيما إذا أكل أو شرب مما كان الطيب فيه غالباً. ولم يفصلوا بين ما إذا أكل أو شرب من ذلك قليلاً أو كثيراً.
- (منحة الخالق على البحر الرائق ج: ٣ ص: ٦. سعيد).
- (٢) هكذا فى معلم الحجاج. (سعيدى). ص: ١١٢.
- (٥) ولكن أصحابنا قالوا: يجب أن يزيد فى التقصير على قدر الأنملة.... حتى يستيقن باستيفاء قدر الواجب، فيخرج عن العهدة. (بدائع الصنائع ج: ٢ ص: ٣٣٠. حكم الحلق. زكريا).
- (٦) فإذا طاف، وسعى، وحلق، يخرج عن الإحرام. (الفتاوى الهندية ج: ١ ص: ٣٠١. زكريا).
- (٤) إن المحرم لو نوى الرفض، ففعل كالحلال على ظن خروجه من الإحرام بذلك، لزمه دم واحد لجميع ما ارتكب لا ستناد الكل إلى قصد واحد. (شامى ج: ٢ ص: ٥٩٢. كراچى).
- (٨) وأما الواجبات فمن تركها شيئاً منها لزمه دم، ويصح الحج بدونه. سواء تركه عمدًا أو سهواً، لكن يأثم العامد. (الفقه الاسلامى وادلته ج: ٣ ص: ٥٨٨). دار الفكر المعاصر.

کیا عمرہ مردوں اور زندوں دونوں کی طرف سے ادا کیا جاسکتا ہے؟

سوال: عمرہ صرف مردوں کی طرف سے کر سکتے ہیں یا زندوں کی طرف سے بھی؟
بعض لوگ کہتے ہیں کہ زندوں کی طرف سے عمرہ نہیں کر سکتے ہیں، کیا یہ درست ہے؟

الجواب

مردوں کی طرف سے جس طرح عمرہ کیا جاسکتا ہے۔ اسی طرح زندوں کی طرف سے بھی کیا جاسکتا ہے۔ لیکن چونکہ عمرہ ایک ایسی مستقل عبادت ہے جس میں نیابت چلتی ہے۔ اس لئے جس کی طرف سے ادا کیا جا رہا ہے وہ اگر زندہ ہو تو اس کی اجازت لے لی جائے۔

دلائل

(۱) والأصل فيه أن الانسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكراً أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا للكتاب والسنة.

(البحر الرائق ج: ۳ ص: ۵۹. سعيد).

شامی ج: ۲ ص: ۵۹۵. کراچی.

تبیین الحقائق ج: ۲ ص: ۸۴. امدادیہ ملتان.

الفتاویٰ الہندیہ ج: ۱ ص: ۳۲۱. زکریا دیوبند.

إرشاد الساری إلى مناسک الملا علی القاری. (ص: ۴۷۵).
دار الکتب العلمیة).

(۲) وکما تكون النيابة في الحج عن الأحياء، كذلك تكون عن الأموات... والعمرة كالحج في ذلك. (الفقه على المذاهب الأربعة ج: ۱ ص: ۵۳۵. سلمان).

(۳) ولا يجوز الحج والعمرة عن حي إلا بإذنه فرضاً أو تطوعاً. لأنها عبادة تدخلها النيابة. فلم تجز عن البالغ العاقل إلا بإذنه كالزكاة. (الفقه الاسلامي وأدلته ج: ۳ ص: ۲۱۰۱. دار الفكر المعاصر).

(۴) مستفاد من: ولو أمره بالعمرة، فاعتمر، ثم حج عن نفسه أو أمره بالحج، فحج ثم اعتمر لنفسه جاز. (لباب المناسك مع شرحه. ص: ۴۸۸. دار الکتب العلمیة).

(۵) ففي الحج النفل تجوز النيابة حالة القدرة. لأن باب النفل أو سع. كذا في السراج الوهاج. (الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۳۲۱). زكريا ديوبند.

نماز، روزہ کا فدیہ ادا کرنا افضل ہے یا حج بدل کرنا

سوال: زید کے ماں باپ روزہ نماز کے پابند نہ تھے لا پرواہی سے نماز نہ پڑھتے

تھے اللہ جل شانہ نے زید کو مالی وسعت بخشی ہے ان کا ارادہ ہے کہ وہ اپنے والدین کی طرف سے امسال حج کرادیں، حالانکہ ان کے والدین پر حج فرض نہ تھا سوال یہ ہے کہ زید کے لئے والدین کے نماز، روزہ کا فدیہ ادا کرنا والدین کے لئے زیادہ مفید ہوگا یا حج کرنے میں زیادہ ثواب ہوگا۔

الجواب:

قاعدہ عقلیہ بھی ہے اور شرعیہ بھی کہ جلب منفعت پر دفع مضرت مقدم (۱) ہے اور ظاہر ہے کہ ترک فرائض علی الخصوص ترک صلوٰۃ پر بے حد تشدید و عید بالعذاب وارد ہے اور قدر مشترک متواتر المعنی ہے لہذا اداء فدیہ کے ذریعہ انقضاء من العذاب والدین کے حق میں از بس مفید و رائج ہے۔

خادم نے اپنی بضاعت کے مطابق کتب فقہ کا کافی تتبع کیا اس کے باوجود کوئی جزئیہ صراحۃً نہیں مل سکا البتہ فقہ کی مجموعی عبارات سے فدیہ ہی کا ادا کرنا چنند و جوہ رائج معلوم ہوتا ہے۔

(۱) فدیہ ادا کرنے کے بعد مطالبہ میت سے ساقط ہو جاتا ہے البتہ تاخیر کا گناہ باقی رہتا ہے بخلاف حج کے کہ اس سے سقوط مطالبہ کی تصریح نہیں ملتی وان لم یوص و تبرع وصیہ بہ جاز الخ۔ در مختار مع تنویر الابصار ج ۲ ص ۱۶۱ (۲)

وقال العلامة الشامي هذا القول أقول لا مانع من قول المراد به سقوط المطالبة عن الميت بالصوم في الآخرة وان بقي عليه اثم

التأخیر کما لو کان علیہ دین عبد وما طلبہ احد حتی مات فاوفاہ عند وصیہ او غیرہ الخ). شامی: ج ۲ ص ۱۶۱ (۳)

(۲) فدیہ کا ادا کرنا نفع للفقراء بھی ہے بخلاف حج کے کہ وہ فقراء کے لئے نفع بخش نہیں ہے۔

(۳) صلوٰۃ وصوم متروکہ میں فقہاء کرام فدیہ کو ذکر کرتے ہیں لیکن حج کا ذکر باوجود تتبع کثیر کے کہیں نہیں مل سکا چنانچہ صاحب درمختار لکھتے ہیں واما من افطر عمداً فوجوبها عليه بالاولی (ای الوصیۃ باعطاء الفدیۃ) (۴) بلکہ وصیت کی صورت میں فدیہ ہی کو لازم قرار دیتے ہیں اور وصیت نہ کرنے کی صورت میں فدیہ کو جائز قرار دیتے ہیں وفدی لزوماً عنه ای عن المیت ولیہ الذی يتصرف فی ماله كالفطرة قدرا الخ وفي الشامی ای يلزم الولی الفداء عنه من الثلث اذا اوصى والا فلا يلزم بل يجوز الخ (درمختار ج ۲ ص ۱۶۱) (۵)

(۴) فدیہ ادا کرنے کی صورت میں حقوق العباد کی ادائیگی ہے اور حج کرنے کی صورت میں حقوق اللہ کی ادائیگی ہے اور حقوق العباد مقدم ہے حقوق اللہ پر۔

(۵) فدیہ بہر حال من جانب میت ہوتا ہے اگر وصیت کی ہو تو لزوماً ورنہ جوازاً چونکہ ورثاء کا دینا گویا کہ میت ہی کا دینا ہے بخلاف حج کے کہ وہ من جانب میت نہیں ہوتا بلکہ اس کا صرف ثواب ہوتا ہے جیسا کہ علامہ شامی نے تصریح کی ہے واما الحج فمقتضى ما سیأتی فی کتاب الحج عن الفتح أنه يقع عن الفاعل

وللمیت الثواب فقط وأما الكفارة فقد مرت متناً (ج ۲ ص ۱۶۳) (۶)

(۶) قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ صوم و صلوٰۃ کا فدیہ ہی ادا کیا جائے چونکہ حج فرض کے بارے میں تمام فقہاء لکھتے ہیں کہ وہ حج ہی کے ذریعہ ذمہ سے ساقط ہوگا صدقہ وغیرہ سے حج فرض ساقط نہیں ہو سکے گا اسی طرح صلوٰۃ و صوم کا سقوط بھی ذمہ سے صلوٰۃ و صوم کے ذریعہ ہی ہونا چاہئے تھا مگر حدیث پاک میں ممانعت موجود ہونے کی وجہ سے فدیہ کو اس کا بدل قرار دیا گیا ہے لا یصوم أحد عن أحد ولا یصلی أحد عن أحد (ہدایہ ج ۱ ص ۲۰۳) (۷) لہذا اگرچہ وصیت نہ کی ہو لیکن صوم و صلوٰۃ کا سقوط ذمہ سے فدیہ ہی سے ہو سکے گا حج سے نہیں چونکہ یہی صوم و صلوٰۃ کا بدل ہے البتہ فدیہ کی ادائیگی کے بعد حج کر لیں اور ثواب والدین کو پہنچا دیں تو یہ نور علی نور ہے حدیث پاک میں اس کی فضیلت موجود ہے۔

إذا حج الرجل عن والدين تقبل منه ومنها واستبشرت
أرواحهما وكتب عند الله براً). أخرجه دار قطنی كذا فی الشامی
ج ۲ ص ۳۳۷ (۸)

دلائل:

- (۱) درء المفسد أولی من جلب المنافع. (قواعد الفقہ ۸. دار الکتاب.
- (۲) الدر المختار مع الشامی ج: ۲، ص: ۲۲۵. ۲۲۴. کراچی.
- (۳) الدر المختار مع الشامی ص: ۲۲۴ ج: ۲. کراچی.

- (۵) وفدی لزوماً عنه الخ. الدر المختار مع الشامی ج: ۲، ص: ۴۲۴. کراچی.
- (۶) شامی ج: ۲، ص: ۴۲۷. کراچی.
- (۷) علی هامش الترمذی ج: ۱، ص: ۱۵۲. بلال.
- (المؤطا للإمام مالک ص: ۱۷۸. ۱۷۷. شركة القدس. قاهرہ.
- (۸) سنن الدار قطنی ج: ۳، ص: ۲۹۹. رقم الحديث: ۲۹۰۷.
- وكذا في الشامی ج: ۲، ص: ۶۰۰. کراچی.
- (۳) شامی ج: ۲، ص: ۴۲۵. کراچی.

حاجی پر کتنی قربانی واجب ہے؟

سوال: ایک حاجی پر مکہ مکرمہ میں کتنی قربانی واجب ہے بعض حاجی دو قربانی ایک گھر کے مالک ہونے کی حیثیت سے دوسری حج کی کرتے ہیں اس طرح کرنا کیا واجب اور ضروری ہے ایام حج میں ملکیت رہتی ہے یا دوسرے کے ذمہ ہو جاتی ہے۔

الجواب:

ایام حج میں حاجی پر ایک ہی قربانی واجب ہے دوسری اگر کرتا ہے تو ضرور اس کا بھی ثواب ملے گا ومنہا الاقامة فلا تجب علی المسافر الخ (عالمگیری

ج ۵ ص ۴۹۴) (۱) اور قربانی جو واجب ہے وہ قرآن اور تمتع کی صورت میں ہے اور اگر حج افراد ہو تو ایک بھی قربانی واجب نہیں البتہ اگر کر دے تو نفل ہوگی۔

دلائل:

(۱) ومنها الإقامة. فلا تجب على المسافر. (الفتاوى الهندية ص: ۲۹۳ ج: ۵) رشيدية.

فلا تجب على حاج مسافر فاما أهل مكة فتلزمهم وإن حجوا، وقيل لا تلزمهم المحرم. (الدر المختار مع الشامي ص: ۳۵۱ ج: ۶) كراچی. وذكر في الأصل وقال: ولا تجب الأضحية على الحاج وأراد بالحج المسافر. فاما أهل مكة فتجب عليهم الأضحية. (بدائع الصنائع ص: ۱۹۵ ج: ۴) زكريا.

إنما لا تجب على المسافر لأن إرادها مختص بأسباب تشق على المسافر وتفوت بمضى الوقت. (البحر الرائق ص: ۱۷۳ ج: ۸. كتاب الأضحية سعيد).

تبیین الحقائق ص: ۳/ج: ۶. امدادیہ ملتان. ہدایہ ص: ۴۴۳/ج: ۳. ماذن. دیوبند.

ولكن المفرد لا ذبح عليه فيجب عليه الترتيب بين الرمي والحلق. فقط. (شامي ص: ۵۸۸ ج: ۳) زكريا.

بلا محرم حج کرنے سے فریضہ حج ادا ہو جائے گا؟

سوال: زید نے اپنی والدہ والد صاحبان کے لئے حج کا فارم بھرا اور روپیہ وغیرہ جمع کر دیا کچھ دنوں کے بعد قرعہ اندازی میں بفضل خدا نمبر بھی آگیا زید اپنے والد والدہ کو لے کر بمبئی جہاز پر سوار کرنے کے لئے گیا تو وہاں پتہ چلا کہ آپ کی والدہ صاحبہ کا فوٹو اور پاسپورٹ لکھنؤ سے نہیں آیا ہے صرف تمہارے والد کا آیا ہے تو زید اپنے والد صاحب کو جہاز پر سوار کر کے اپنی والدہ صاحبہ کو ساتھ لے کر واپس چلا آیا اور پھر آنے کے بعد فوراً زید لکھنؤ کے لئے روانہ ہو گیا اور ساتھ میں قرعہ اندازی کا کارڈ بھی لے کر گیا اور حج کمیٹی سے بات کیا تو حج کمیٹی نے ہم سے دوبارہ فارم بھرا دیا اور کہا کہ میں اس کے بارے میں بمبئی مغل لائن کو لکھ رہا ہوں اور دوبارہ آپ کو اطلاع کروں گا اور زید کئی بار لکھنؤ خود جا چکا نہ تو زبانی ہی حج کمیٹی لکھنؤ نے بات کی اور نہ آج دو ماہ سے زیادہ ہوا آج تک بذریعہ ڈاک ہم کو اطلاع دی اور پھر آخر میں زید لکھنؤ گیا تو حج کمیٹی نے کہا کہ اس میں محرم اور غیر محرم کی بات ہے تو زید نے کہا کہ ہمارے والد تو گئے ہیں وہاں جا کر انہیں کے پاس رہیں گی تو انہوں نے صاف انکار کر دیا تو اب گھر میں زید کی والدہ وہاں جانے کے لئے بے قرار ہیں اب ہمیں تو کوئی صورت نظر نہیں آرہی ہے بتلائیے کہ اس میں زید

کی والدہ کو کچھ ثواب ملے گا یا نہیں۔

الجواب:

والدہ کا تنہا سفر شرعاً درست نہیں (۱) ویسے اگر بلا محرم چلی گئیں تو فریضہ حج ادا ہو جائے گا مگر ساتھ ہی بلا محرم سفر کا گناہ بھی ہوگا (۲) اور نہ جانے کی صورت میں انشاء اللہ اس ارادہ خیر کا ثواب ملے گا۔

دلائل:

(۱) عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال عن النبی صلی اللہ علیہ

وسلم قال: لا تسافر المرأة ثلاثاً: إلا ومعها ذو محرم. (سنن

أبی داؤد ص: ۲۴۲ ج: ۱، کتاب المناسک، بلال).

(۲) وزوج أو محرم للمرأة فإن كان بينها وبين مكة مسافة سفر.

ولا تحج بلا أحدهما. (ملتقى الأبحر ص: ۲۰۹ ج: ۱.

مؤسسة الرسالة).

ومع زوج أو محرم ولو عبيداً أو ذمياً.... بالغ. (الدر المختار

مع الشامی ص: ۴۶۴ ج: ۲. کراچی).

مجمع الأنهر ص: ۳۸۷ ج: ۱. فقیہ الامت.

أن يكون معها زوجها أو محرم لها. فإن لم يوجد أحدهما لا

يجب عليهما الحج. (بدائع الصنائع ص: ۳۰۰ ج: ۲) زکریا.

فإن حجت جاز مع الكراهة. (سكب الأنهر ص: ۳۸۶ ج: ۱)
فقیہ الامت.

دیور کے ساتھ حج کرنا

سوال: مسماة سیدہ بیگم اپنے دیور کے ساتھ حج میں جانا چاہتی ہیں ان کا یہ سفر دیور کے ساتھ درست ہے یا نہیں؟ جب کہ دیور کی بیوی اور اس کے بچے بھی اس کے ساتھ ہیں حاصل یہ کہ مسماة سیدہ بیگم کا سفر تنہا دیور کے ساتھ نہیں ہے لہذا اس صورت میں شریعت کا کیا حکم ہے۔

الجواب:

ومع وجود زوج أو محرم للمرأة ان كان بينها وبين مكة مسافة سفر ولا تحج المرأة بلا احدهما ای الزوج او المحرم الا عند الشافعی ومالك تحج مع النساء الثقات لحصول الا من بالموافقة ولنا قوله عليه الصلوة والسلام لا تحجن امرأة الا ومعها محرم ولان بدون المحرم يخاف عليها الفتنة الخ (مجمع الانهر مع ملتقى الابحر ج ۱ ص ۴۶۲) (۱) وهكذا في كتاب الفقه على المذاهب الاربعة ج ۱ ص ۶۳۳ (۲)

اور اگر چلی گئی تو مع الکراہت جائز ہے۔

فان حجت جاز مع الکراہة الخ سكب الانهر (ج ۱ ص ۲۶۴) (۳)

دلائل:

- (۱) مجمع الأنهر ص: ۳۸۷ ج: ۱. فقیہ الامت دیوبند.
- (۲) ووجود زوج أو محرم للمرأة، ولا فرق بين أن تكون المرأة شابة أو عجوزاً إذا كان بينهما وبين مكة ثلاثة أيام فأكثر، وأما إذا كانت المسافة أقل من ذلك. فيجب عليها أداء الحج وإن لم يكن معها محرم ولا زوج. (الفقه على المذاهب الأربعة ص: ۶۳۳ ج: ۱. دار إحياء التراث).
- بدائع الصنائع ص: ۳۰۰ ج: ۲. زکریا.
- الدر المختار مع الشامی ص: ۴۶۴ ج: ۲. کراچی.
- البحر الرائق ص: ۳۱۵ ج: ۲. سعید.
- فتاویٰ قاضی خان ص: ۲۵۱ ج: ۱. دار الکتب العلمیة.
- نیل الأوطار ص: ۳۲۵ ج: ۴.
- المنهل العذب المورود ص: ۲۶۷ ج: ۱۰. قدیم.
- بذل المجهود ص: ۱۴ ج: ۷. مرکز الشیخ.

(۳) (سکب الأنهر مع الجمع ص: ۳۸۶/ج: ۱) فقیہ الامت.

طواف کی حالت میں بیت اللہ کو دیکھنے کا حکم

سوال: بیت اللہ کا طواف کرتے ہوئے عامۃً طواف کرنے والے بیت اللہ کو دیکھتے رہتے ہیں نیز دائیں بائیں آگے پیچھے بھی بلا ضرورت دیکھتے ہیں اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب:

طواف کرتے وقت نگاہ نیچی رکھنی چاہئے بیت اللہ کو طواف کی حالت میں دیکھنا یا دائیں بائیں بلا ضرورت شدیدہ دیکھنا خلافِ ادب ہے۔ طواف کرنے والوں کو اس کا خیال رکھنا چاہئے۔ طواف کی حالت میں جمعیتِ قلب اور استحضارِ رب مطلوب ہے لہذا ہر ایسے عمل سے پرہیز کرنا چاہئے جو مخلِ جمعیتِ قلب ہو۔ وینبغی ان لا یجاوز بصرہ محل مشیہ کالمصلی ولا یجاوز بصرہ محل سجودہ لانہ الادب الذی یحصل بہ اجتماع القلب (غنیۃ) (۱)

دلائل:

(۱) غنیۃ الناسک فی بغیۃ المناسک: ص: ۱۲۲۔ قدیم۔ أحسن الفتاویٰ ص: ۵۴۸/ج: ۴۔ زکریا۔

رکنِ یمانی کو بوسہ دینا

سوال: ایک شخص حج کرنے گیا تو طواف کے درمیان رکنِ یمانی کو بوسہ دیا، روکنے پر کہنے لگا بہت سے لوگوں کو بوسہ دیتے دیکھا ہے تو کیا رکنِ یمانی کو بوسہ دینا چاہئے؟

الجواب:

بوسہ صرف حجر اسود کا ثابت ہے رکنِ یمانی کی تقبیل حضور اکرم ﷺ سے ثابت نہیں اس وجہ سے حضرات فقہاء نے بھی اس سے منع کیا ہے، رکنِ یمانی پر طواف کرتا ہوا جب پہنچے اور ہجوم نہ ہو تو صرف دونوں ہاتھ اس پر رکھ کر پھیرے یا صرف داہنا ہاتھ پھیرے اس کے بعد ہاتھوں کو بوسہ بھی نہ دے (۱) اور نہ طواف کے درمیان رکنِ یمانی پر پہنچ کر ہاتھوں کو اٹھا کر اشارہ کرے جس طرح حجر اسود پر کیا جاتا ہے، بہت سے لوگ لاعلمی کی وجہ سے دیکھا دیکھی عمل کرتے ہیں جس کی وجہ سے بجائے ماجور ہونے کے مازور ہوتے ہیں اس لئے ہر وہ شخص جو حج کا ارادہ رکھتا ہو اس کو چاہئے کہ حج کے لئے جانے سے قبل ہفتہ عشرہ کسی ایسے عالم کے پاس رہ کر جس کو فقہ و فتویٰ سے مناسبت ہو اور تجربہ کار بھی ہو حج کے مسائل سیکھ لے۔

دلائل:

(۱) واستسلام الرکن الیمانی کلما مربہ حسن وتحتہ فی

المجمع: من غیر تقبیل وعن محمد إنه سنة فيقبل مثل الحجر الأسود. والسراحية: إنه لا يقبله في أصح الأقاويل. (مجمع الأنهر ص: ۴۰۳ ج: ۱. فقيه الأمة ديوبند).

ويستسلم الركن اليماني وهو حسن في ظاهر الرواية كذا في الكافي وإن تركه لا يضر. (الفتاوى الهندية ص: ۲۲۶ ج: ۱. رشيدية).

(۳) وأما الركن اليماني مستحب أن يستسلمه ولا يقبله. (البحر الرائق ص: ۳۳۰ ج: ۲ سعيد).

(۴) ويختتم طوافه باستسلام الركن اليماني من غير تقبيل. (الدر المنتقى على هامش المجمع ص: ۴۰۳ ج: ۱. فقيه الأمة).

حرم میں عورتوں کی نماز کا حکم

سوال: اکثر عورتیں حرمین شریفین پہنچ کر حرم پاک میں نماز پڑھنے پر اصرار کرتی ہیں روکنے پر کہتی ہیں کہ ایک لاکھ سے ہمیں کیوں محروم کرتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ عورتوں کے لئے حرم میں نماز پڑھنا افضل ہے یا اپنے مستقر پر؟

الجواب:

حرم پاک بھی مساجد کی طرح ایک مسجد ہے البتہ فضیلت کے اعتبار سے حرم

پاک اعلیٰ وارفغ هے لیکن عورتیں اپنے وطن میں رہتے ہوئے مقامی مسجدوں میں نماز کیوں نہیں ادا کرتیں؟ عورتوں کے لئے افضل یہی ہے کہ مکہ مکرمہ میں بھی اپنے مستقر پر تنہا نماز ادا کریں، (۱) حرم پاک میں نماز پڑھنے پر مرد کو ایک لاکھ کا اجر ملتا ہے (۲) عورتوں کو نہیں بلکہ ہجوم میں پہنچ کر مزید گنہگار ہوتی ہیں، اس لئے ان کو حرم میں نماز پڑھنے پر اصرار نہیں کرنا چاہئے۔

دلائل:

(۱) عن عبيد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: صلاة

المرءة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرتها. وصلاتها في

مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها. (سنن أبي داؤد ص: ۸۴

ج: ۱) بلال.

(۲) قال سلمان بن عتيق سمعت ابن الزبير على المنبر يقول....

صلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في ما سواه من

المساجد قال الحميدي: قال سفيان: في رواية: أن الصلاة

في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة إلا مسجد

الرسول فإنما فضله عليه بمائة صلاة. (مسند الحميدي

ص: ۱۷۹ رقم الحديث: ۹۷۰).

بدائع الصنائع ص: ۳۸۸/ج: ۱. زکریا.

شامی ص: ۳۰۷/ج: ۲. زکریا.

طواف کرتے ہوئے قرآن کریم کی تلاوت کا حکم

سوال: طواف کرتے وقت بہت سے لوگ قرآن کریم کی تلاوت کرتے ہیں بعض لوگ حافظ ہوتے ہیں وہ زبانی تلاوت کرتے ہیں اور جو لوگ حافظ نہیں ہوتے وہ قرآن کریم ہاتھ میں لے کر تلاوت کرتے ہیں، اب سوال یہ ہے کہ طواف کرتے وقت تلاوت کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب:

طواف کرتے وقت قرآن کریم کی تلاوت سے فقہاء نے منع کیا ہے (۱) اس لئے جو لوگ زبانی یا قرآن دیکھ کر تلاوت کرتے ہیں وہ غلط کرتے ہیں اس کے بجائے جو دعائیں زبانی یاد ہوں ان کو پڑھنا چاہئے ورنہ تسبیحات میں مشغول رہنا چاہئے۔

دلائل:

(۱) وصون النظر عن کل ما یشغله وینبغی أن لا یجاوز بصره محل مشیہ کالمصلی ولا یجاوز بصره محل سجوده لأنه الادب الذی یحصل به اجتماع القلب. (غنیۃ الناسک فی بغیۃ المناسک ص: ۱۲۲). قدیم.

(۲) احسن الفتاویٰ ص: ۵۳۸ / ج: ۴. ذکر کیا.

حج بدل کا حکم

سوال: ایک صاحب کے والد بزرگوار رحلت فرما گئے ہیں جب کہ حج ان پر فرض تھا، اب سوال یہ ہے کہ مرحوم کے فرزند اپنے والد صاحب کی طرف سے کسی مناسب آدمی کو حج بدل پر بھیجنا چاہتے ہیں، جن صاحب کو وہ بھیجنا چاہتے ہیں وہ حافظ قرآن ہیں اور ایک مسجد میں پیش امام کی حیثیت سے امامت بھی کرتے ہیں لیکن صاحب استطاعت نہیں ہیں اور کبھی حج بھی نہیں کیا ہے، کیا یہ حج بدل میں جاسکتے ہیں عموماً یہ کہا جاتا ہے کہ کسی حاجی کو ہی بھیجنا بہتر ہے۔

الجواب:

بہتر و افضل تو یہی ہے کہ حج بدل کے لئے کسی حاجی کو ہی بھیجا جائے تاہم اگر غیر حاجی کو بھیج دیا تو آمر کے ذمہ سے فرضیت ساقط ہو جائے گی۔ یہ دوسری بات ہے کہ رویت بیت اللہ کی وجہ سے اس پر بھی حج فرض ہو جائے گا۔ اس مسئلہ میں اگرچہ جماعت فقہاء کا اختلاف ہے کہ دوبارہ جب کہ وسعت نہیں ہے اپنے حج فرض کے لئے جائے یا نہیں، تو ایسا شخص حج بدل کے لئے جائے یا نہیں، اگرچہ ایک قول یہ بھی ہے کہ جانا ضروری نہیں، مفتی محمد شفیع صاحب علیہ الرحمہ کا میلان بھی اسی طرف ہے پھر بھی احتیاط کا مقتضا یہی ہے کہ غیر حاجی کے بجائے حاجی ہی کو بھیجا جائے۔ لٰنہ فی هذا العام لا يملكه الحج عن نفسه لانه سفره عن الامر فيحرم عن

الامر وليحج عنه وفي تكليفه بالاقامة بمكة الى قابل ليحج عن نفسه
ويترك عياله ببلده حرج عظيم وكذا في تكليفه بالعود وهو فقير
حرج عظيم (ايضاً شامی ج ۲ ص ۲۴۱) (۱)

(نوٹ): حج بدل کے تقریباً بیس شرائط ہیں کچھ آمر سے متعلق ہیں کچھ
مأمور سے اس لئے جن کو بھیجنا ہو کسی عالم سے پوچھ کر وہ شرائط ان کو بتلا دیں ویسے معلم
الحج حاج مصنف مفتی سعید احمد صاحب علیہ الرحمہ مفتی مظاہر العلوم سہارنپور اور جواہر الفقہ
(۲) ج ۱ مصنف مفتی محمد شفیع صاحب مفتی اعظم پاکستان میں وہ سب شرائط تفصیل کے
ساتھ درج ہیں، یہ دونوں کتابیں اردو زبان میں ہیں کہیں سے حاصل کر لیں۔

دلائل:

- (۱) شامی ص: ۴۲، ۴۴۱، ج: ۲، نعمانیہ.
- (۲) جواہر الفقہ ص: ۲۰۵ / ج: ۴، زکریا.
- البحر الرائق ص: ۵۹ / ج: ۳، سعید.
- تبیین الحقائق ص: ۸۳ / ج: ۲، امدادیہ ملتان.

اپنے نام کے ساتھ الحاج لکھنا کیسا ہے؟

سوال: بہت سے لوگ حج کے بعد اپنے نام کے ساتھ الحاج لکھتے ہیں اور اپنے کو
حاجی صاحب کہلاتے ہیں، کیا یہ صحیح ہے یا غلط؟

الجواب:

فرائض میں اظہار مطلوب ہے اور نوافل میں اخفاء مستحسن ہے، (۱) اگر دوسروں کی ترغیب کے لئے ہو، تا کہ حج کا شوق پیدا ہو، کوئی اپنے حج کا اظہار کرے تو مذموم نہیں۔ (۲)

دلائل:

(۱) ولأن الإخفاء فيها أى فى صدقة التطوع أفضل من الإظهار، وكذلك سائر العبادات الإخفاء أفضل فى تطوعها لانتفاء الرياء عنه وليس كذلك الواجبات، قال الحسن: إظهار الزكاة أحسن. (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ص: ۳۳۲ ج: ۲. دار إحياء التراث العربی).

(۲) فإن الواجب من الفرائض فقال جمع الجميع على أن الفضل فى إعلانهِ وإظهارهِ سوى ما كان من زكاة واجبة. (تفسير الطبري ص: ۸۸۱ ج: ۲. دار الحديث القاهرة).

(۳) إبداء الفرض لغيره أفضل لنفى التهمة وكذا الإظهار أفضل لمن يقتدى به وأمس نفسه. (تفسير روح المعاني ص: ۷۲ ج: ۳. زكريا).

رمی جمار میں نیابت کا مسئلہ

سوال : جب تینوں شیطانوں کو کنکری ماری جاتی ہے، اگر شوہر اپنی بیوی کی طرف سے شیطان کو کنکری مارنا چاہے اگر بیوی بیمار پڑ جائے، جیسے لو لگ جائے، تو طریقہ کیا ہے؟ پہلے ایک شیطان کو اپنی طرف سے مارے پھر بیوی کی طرف سے، اس طرح دوسرے شیطان کو اپنی طرف سے پھر بیوی کی طرف سے وغیرہ؟ یا سب شیطان کو اپنی طرف سے مار کر نکلتا پڑے گا اور دوبارہ جا کر شروع سے بیوی کی طرف سے مارنا پڑے گا۔

الجواب:

جج میں رمی جمار (کنکری مارنا) ہر مرد و عورت پر واجب ہے لہذا اگر بیوی ایسی بیمار ہو جائے کہ وہ سوار ہو کر جمرات تک نہ جاسکے، یا سواری یا کوئی اٹھا کر وہاں تک لے جانے والا نہ ملے تو ایسی صورت میں اس کی رمی ہوگئی، اس پر کوئی شی واجب نہیں، شامی میں ہے لو ترک شیئا من الواجبات بعذر لا شیء علیہ علی ما فی البدائع۔ (شامی ج ۲ ص ۲۰۰) (۱) البتہ اگر شوہر ساتھ میں ہے اس کے باوجود وہاں تک پہنچنا دشوار ہے تو اس صورت میں شوہر اپنی بیوی کی طرف سے رمی جمار کر سکتا ہے۔ (مستفاد معلم الحجاج ص ۲۱۰)

اس کا طریقہ یہ ہے کہ سب سے پہلے اپنی طرف سے تمام شیطانوں کو کنکری

مارے پھر اس کے بعد اپنی بیوی کی طرف سے۔

دلائل:

(۱) شامی ص: ۲۰۰ ج: ۲. نعمانیہ باب الجنایات.

عن ابراهیم قال: یحمل المریض إلى الجمار فإن استطاع أن یرمی فلیزم. وإن لم یستطع فلیوضع الحصى فی کفه ثم یرمی بها من کفه. (المصنف لابن شیبہ ص: ۶۳۶ ج: ۸) المجلس العلمی.

ولا یجوز النیابة فیہ عند القدرة. (غنیة الناسک فی بغیة المناسک ص: ۱۰۰ قدیم).

مزدلفہ میں نماز مغرب وعشاء کے بعد وتر کا مسئلہ

سوال: مزدلفہ میں مغرب کی تین رکعت کے بعد دو رکعت عشاء قصر پڑھ کر کیا کرنا چاہئے؟ مغرب کی دو سنت اور پھر عشاء کی تین وتر؟ عشاء کی دو سنت اور مغرب کی دو نفل پڑھنا ہے یا نہیں؟ مغرب تین رکعت فرض، عشاء دو رکعت قصر، مغرب دو سنت، تین وتر؟

الجواب:

مزدلفہ کے اندر مغرب کی تین رکعت فرض اور عشاء کی دو رکعت فرض کے

درمیان سنن و نوافل پڑھنا از روئے شرع جائز و درست نہیں ہے جیسا کہ ہدایہ اول ۲۲۷ میں ہے اور مغرب و عشاء کی سنت اور وتر عشاء کے بعد پڑھے۔

ویصلی الامام بالناس المغرب والعشاء ولا يتطوع بينهما الخ
(۱) البتہ ان دونوں نمازوں کے بعد واجب و سنت وغیرہ پڑھنا شرعاً جائز و درست ہے،
وقال فی شرح اللباب ویصلی سنة المغرب والعشاء والوتر بعدها الخ
(شامی ج ۳ ص ۱۷۶) (۲)

دلائل:

- (۱) ویصلی الإمام بالناس المغرب والعشاء ولا يتطوع بينهما.
(ہدایہ ص: ۲۲۷ ج: ۱. اشرفی بک ڈپو دیوبند).
- (۲) قال فی شرح اللباب ویصلی سنة المغرب والعشاء والوتر
بعدها. (شامی ص: ۱۷۶ ج: ۲. نعمانیہ مطلب الدفع من
عرفات).

الفتاوی التاتارخانیہ ص: ۵۱۷ ج: ۳. زکریا.
ویصلی المغرب والعشاء.... وأن لا تطوع بينها ولو سنة
مؤکدة علی الصحیح فإنه مکروه. (مجمع الأنهر ص: ۴۱۰
ج: ۱) فقیہ الامت.



كتاب النكاح

فون پر نکاح کرنے کا حکم

سوال: فون پر نکاح کے جواز و عدم جواز کے بارہ میں برائے مہربانی جواب سے آگاہ فرمائیں۔

الجواب

فون کے ذریعہ براہ راست نکاح درست نہیں ہے کیونکہ نکاح کے چند شرائط ہیں جن میں اتحاد و مجلس بھی ایک ہے۔ یعنی عاقدین یا وکیل عاقدین کی مجلس کا ایک ہونا البتہ اس کی جائز شکل یہ بن سکتی ہے کہ کوئی ایک عاقد اپنا وکیل دوسرے عاقد یا ان کے وکیل کے پاس بھیج دے اور وہ وکیل نکاح کا انعقاد کر دے۔

صاحب فتاویٰ خیر یہ نے فون کے ذریعہ نکاح کے اعتبار کا فتویٰ دیا ہے بشرطیکہ آواز جانی پہچانی ہو اور ایجاب و قبول دو گواہ سن رہے ہو۔

دلائل

ومن شرائط الإيجاب والقبول: اتحاد المجلس. (الدر المختار مع الشامی ج: ۳ ص: ۱۲۰. کراچی).

وأما الذى يرجع إلى مكان العقد فهو اتحاد المجلس إذا كان العاقدان حاضرين وهو أن يكون الإيجاب والقبول فى

مجلس واحد حتى لو اختلف المجلس لا ینعقد النکاح.
(بدائع الصنائع ج: ۳ ص: ۴۹۰. زکریا دیوبند).

شرائط الإيجاب والقبول فمنها اتحاد المجلس إذا كان
الشخصان حاضرين فلو اختلف المجلس لم ینعقد. (البحر
الرائق ج: ۳ ص: ۸۳. سعید کراچی).

هكذا: فی النهر الفائق ج: ۱ ص: ۱۷۸. زکریا دیوبند.
کل عقد جاز أن یعمده الإنسان بنفسه جاز أن یؤکل به غیره.
(هدایه ج: ۳ ص: ۱۷۷. اشرفی دیوبند).

ولو صرح بالتوکیل فقال وکلتک بأن تزوجنی نفسک منی
فقالت زوجت صح النکاح. (شامی ج: ۳ ص: ۱۰. کراچی).
ویصح النکاح بالوكالة والرسالة و الكتابة لأنه عقد ینعقد
بالرضا والإنابة. (الفتاوی التاتارخانیة ج: ۴ ص: ۱۲۶.
زکریا دیوبند).

نکاح پڑھاتے وقت لڑکی سے اجازت لینا ضروری ہے یا نہیں؟

سوال: ایک مسئلہ زیر بحث ہے وہ یہ کہ ایک صاحب کے یہاں شادی تھی اس میں
تبلیغی جماعت کے امیر مولانا محمد مستقیم صاحب بھی مدعو تھے اور نکاح بھی

مولانا موصوف نے ہی پڑھایا نکاح کے وقت گھر والوں نے کہا کہ مولانا تشریف لے چلیں اور لڑکی سے اجازت لے کر نکاح پڑھادیں مولانا نے کہا کہ اجازت لینا ضروری نہیں ہے اس لئے کہ ایک سال سے شادی طے تھی اور لڑکی جانتی تھی اگر اسے اعتراض ہوتا تو کسی نہ کسی طرح سے گھر والوں تک بات پہنچتی کہ لڑکی راضی نہیں ہے لیکن جب آج تک اس طرح کی بات نہیں سنی گئی تو لڑکی کو راضی سمجھا جائے اور اجازت کی کوئی ضرورت نہیں ہے یہ کہہ کر مولانا نے نکاح پڑھادیا واضح رہے کہ لڑکی بالغ تھی اس نکاح پر بڑی چیمگوئیاں ہو رہی ہیں۔

الجواب:

اصل مسئلہ تو یہی ہے کہ نکاح کے وقت عورت کی اجازت و رضاء معلوم کی جائے الا یہ کہ والد مہر کی مقدار اور نام کی تصریح کے ساتھ عقد نکاح سے قبل اجازت لے چکا ہو تو پھر عقد نکاح کے وقت دوبارہ اجازت کی ضرورت نہیں ورنہ عقد نکاح کے وقت مہر اور نام کی تصریح کے ساتھ اجازت لینا ضروری ہے محض بات چیت کا چلنا رضاء کی دلیل نہیں۔ فان استأمرها الاب قبل النكاح فقال ازوجك ولم يذكر المهر ولا الزوج فسكت لا يكون سكوتها رضاء ولها ان ترد بعد ذلك الخ (عالمگیری ج ۱ ص ۲۸۸) (۱)

بہر حال صورت مسئلہ میں نکاح موقوف ہے اگر عورت اجازت دے دے صراحۃً رضا کا اظہار کر دے یا ایسے افعال صادر ہوں جو رضاء پر دلالت کرتے ہیں

مثلاً نکاح کے بعد رخصت ہو کر چلی گئی یا نکاح کی خبر سن کر انکار نہیں کیا تو نکاح صحیح ہو جائے گا اور اگر انکار کر دے تو نکاح ختم ہو جائے گا پھر اس کی رضاء سے جہاں چاہے نکاح کر دیا جائے۔

ولا يجوز نكاح احد على بالغة صحيحة العقل من اب او سلطان
 بغير اذنها بکرا کانت او ثيباً فان فعل ذالک فالنکاح موقوف على اجازتها
 فان اجازته جاز وان ردتہ بطل کذا فی السراج الوهاج ولو ضحکت البکر
 عند الاستمارا وبعد ما بلغها الخبر فهو رضا هکذا ذکر القدوری وشیخ
 الاسلام کذا فی المحيط عالمگیری (ج ۱ ص ۲۸۷) (۲)

دلائل:

- (۱) ہدایہ ص: ۳۵۴ ج: ۱. زکریا جدید.
- (۲) ہندیہ ص: ۳۵۳ ج: ۱. زکریا جدید.
- وفی الشامی ص: ۵۵ / ج: ۴. اشرفیہ.
- وفی البحر الرائق ص: ۱۱۰ / ج: ۳. ایچ ایم سعید.

جماعت اسلامی والوں کے یہاں رشتہ کا حکم

سوال: جماعت اسلامی خیال کے لوگوں کے یہاں شادی بیاہ رشتہ داری کرنا درست ہے یا نہیں؟ ان لوگوں کا جن لوگوں کا عقیدہ دیوبندی یا تبلیغی جماعت

سے ہے۔

الجواب:

نکاح اسلام کی نظر میں ایک معاہدہ ہے ایک طرف سے اطاعت اور خدمت کا اور دوسری طرف سے حفاظت و کفالت کا اور دونوں طرف سے محبت اور امانت اور رفاقت کا اور اس معاہدہ کے صحیح ہونے کے لئے ایمان بہر حال ضروری ہے اس کے بعد دیانت و طہارت، صلاح و تقویٰ، اخوت و محبت ہے اور یہ سب دین اسلام کے ثمرات میں سے ہیں اور ان سب کا حاصل دائمی طریقہ پر نباہ کا ہونا اور تعلقات و روابط کا ٹھیک رہنا ہے لہذا جہاں کہیں رشتہ داری کرنی ہو وہاں ان امور کو ضرور ملحوظ رکھنا چاہئے، اختلاف مسلک کی صورت میں عام طور پر نباہ نہیں ہو پاتا۔ (۱)

دلائل:

(۱) وفي النهر، تجوز مناكة المعتزلة. الخ. الدر المختار

ص: ۲۸۹ ج: ۲. مكتبة نعمانيه.

وأما المعتزلة فمقتضى الوجه حل مناكتهم لأنه الحق عدم

تكفير أهل القبلة كما قدمنا نقله عن الائمة في باب الإمامة.

البحر الرائق ص: ۱۰۳ ج: ۳. سعيد كراچی.

فتاویٰ محمودیہ ص: ۴۵۸/ج: ۱۱. مكتبة شيخ الاسلام.

تجدید نکاح کس کو کہتے ہیں؟

سوال: (الف) تجدید نکاح کس کو کہتے ہیں واضح فرمائیں مثلاً زید نے خالد کی لڑکی سے شادی کیا زید اور اس کی بیوی کے درمیان آپس میں ان بن (بگاڑ) ہوگئی یا چھوٹی چھوٹی غلطیاں صادر ہوگئیں (سوائے کلمات کفریہ کے) آیا زید اور اس کی بیوی کیا کریں؟ لوگ کہتے ہیں کہ تجدید نکاح کر لو دو گواہوں کے سامنے بغیر مہر متعین کئے۔ چنانچہ انہوں نے مولوی صاحب سے تجدید نکاح کروالیا اور پہلا نکاح اپنی جگہ پر شریعت کے مطابق صحیح ہے اس کے باوجود ایسا کیا گیا یا زید کا ایسا کرنا صحیح ہے یا غلط؟

الجواب:

(۱) علامہ شامی علیہ الرحمہ نے لکھا ہے کہ عوام تو عوام خواص کی زبان سے بھی کبھی کلمہ کفریہ (۱) نکل جاتا ہے۔ اور نکاح ٹوٹ جاتا ہے اور ایمان سے خارج ہو جاتا ہے لیکن کم علمی کی وجہ سے آدمی سمجھ نہیں پاتا اس لئے کم از کم مہینہ میں ایک بار تجدید نکاح و ایمان کر لینا چاہئے یہ حکم وجوبی نہیں ہے۔ اگر کسی کو قطعی طور پر کلمہ کفریہ کے نکلنے پر یقین نہ ہو تو اس کے لئے تجدید نکاح (دوبارہ نکاح) ضروری نہیں (البتہ اگر گناہ ہو گیا ہے تو توبہ و استغفار کرے) لیکن پھر بھی کوئی اگر گواہوں کے سامنے دوبارہ نکاح کرے تو کوئی قباحۃ نہیں۔

دلائل:

(۱) ولعمریٰ هذا من اهم المهمات فی هذا الزمان لأنک تسمع كثيراً من العوام يتکلمون بما یکفر وهم عنها غافلون والاحتياط أن یجدد الجاهل ایمانه کل يوم ویجدد نکاح امرأته عند شاهدين فی کل شهر مرة أو مرتین (مقدمه شامی: ص: ۱۲۶ ج: ۱) دار الکتاب العلمیة.

مجمع الأنهر ج: ۲ ص: ۵۰۱. فقیه الامة دیوبند.

وفی الفتاویٰ البزازیة ص: ۱۷۹/۳. ذکر یا جدید.

مسلم کا نکاح عیسائی سے جائز ہے یا نہیں؟

سوال: ایک مسلم کا نکاح کسی عیسائی لڑکی سے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

مسلمان لڑکے کی شادی عیسائی لڑکی سے اس زمانے میں بہتر نہیں مکر وہ ہے بشرطیکہ غیر حربیہ ہو اور دار الحرب (کفرستان) میں مکر وہ تحریمی ہے اگرچہ فی نفسہ عیسائی لڑکی سے نکاح جائز ہے بشرطیکہ اصلاً کتابی ہو اسلام چھوڑ کر عیسائیت نہ اختیار کیا ہو اور اپنے مذہب کے اصول اور نبی و کتب سماویہ کو ماننے والے مذہب دہریہ سائنس پرست نہ ہو، و صح نکاح کتابیۃ وان کره تنزیها مؤمنۃ بنبی مرسل مقرة بکتاب

منزل وان اعتقدوا المسيح الها الخ (در مختار ج ۲ ص ۲۸۹ باب الحرامات) (۱)
لیکن اس زمانے میں جو نصاریٰ کہلاتے ہیں وہ اکثر قومی حیثیت سے نصاریٰ
ہیں مذہبی حیثیت سے محض دہریہ و سائنس پرست ہیں ایسوں کے لئے یہ حکم جوازِ نکاح
کا نہیں ہے جیسا کہ حضرت تھانوی قدس سرہ نے امداد الفتاوی ج ۲ ص ۲۲۶ میں اور
دیگر علماء محققین نے اس کی تصریح کی ہے اسی وجہ سے ابن ہمام صاحب فتح القدر
فرماتے ہیں جیسا کہ علامہ شامیؒ نے بھی نقل کیا ہے کہ اولیٰ یہی ہے غیر دار الحرب میں
عیسائی لڑکیوں سے نکاح نہ کرے اور دار الحرب میں تو بالاجماع مکروہ تحریمی ہے اور
ہمارے زمانہ میں جبکہ ہر اعتبار سے ان میں فساد بڑھ گیا ہے اس حکم میں مزید شدت
پیدا ہو جائے گی اس لئے ان سے شادی کرنے میں احتیاط و احتراز سے کام لے۔

ففى الفتح ويجوز تزوج الكتابيات والاولى ان لا يفعل ولا
ياكل ذبيحتهم الا للضرورة وتكره الكتابية الحربية اجماعاً لافتتاح
باب الفتنة الخ قال العلامة الشامى فقولہ الاولی ان لا يفعل يفيد
الكرهية التنزيهية فى غير الحربية وما بعد يفيد كراهة التحريم فى
الحربية تامل اه (شامی ج ۲ ص ۲۸۹) (۲)

دلائل:

(۱) وصح نکاح کتابیة الخ. (در مختار ج: ۱، ص: ۱۸۹. مکتبہ
دار الکتاب دیوبند.

(۲) ويجوز تزوج الكتابيات والاولى ان لا يفعل الخ. (در مختار

مع الشامی ص: ۲۸۹ ج: ۲. مکتبہ نعمانیہ دیوبند.
 وحل تزوج الكتابية لقوله تعالى: والمحصنات من الذين
 أوتوا الكتاب أى العفاف عن الزنا.... (البحر الرائق
 ص: ۱۰۳ ج: ۳. سعيد کراچی).
 ثم كل من يعتقد ديناً سماوياً له كتاب منزل كصحف ابراهيم
 و شيث وزبور داؤد عليهم السلام فهو من أهل الكتاب
 فتجوز مناكحتهم وأكل ذبائحهم. (تبيين الحقائق ج: ۲،
 ص: ۱۱۰. امداديه ملتان پاکستان).
 هدايه ج: ۲، ص: ۳۱۰. مکتبہ تھانوی دیوبند.

کیا بغیر بیوی کی اجازت کے دوسری شادی شوہر کر سکتا ہے؟

سوال : ایک آدمی کی شادی ہو چکی ہے اور اس کی بیوی بیمار رہتی ہے اس وجہ سے وہ
 دوسری شادی کی فکر میں ہے تو کیا بغیر بیوی کی اجازت کے شوہر دوسری
 شادی کر سکتا ہے؟

الجواب:

ایک مسلمان کے لئے ایک سے زائد شادی جائز اور مباح ہی نہیں بلکہ سنت
 (۱) ہے اس زمانہ میں چونکہ عام طور پر ایک سے زائد شادی کو غلط سمجھا جاتا ہے اس

لئے کوئی اس نیت سے شادی کرے تاکہ اس غلط رواج کا خاتمہ اور سنت زندہ ہو تو انشاء اللہ احیاء سنت کا ثواب ملے گا۔ لیکن دوسری شادی کے وقت اس کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ دونوں بیویوں کے درمیان عدل رکھ سکے گا یا نہیں؟ نیز دونوں کا نفقہ ادا کر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر قیام عدل کے ساتھ نفقہ وغیرہ کی ادائیگی پر قادر ہوتا ہم ازراہ تعلق بیوی سے مشورہ کر لینا مذموم نہیں گو مشورہ یہی دے گی کہ ایسی حرکت نہ کریں لیکن اس وقت اس کے مشورہ کے خلاف پر عمل کرنا اجر سے خالی نہیں لقول عمرؓ شاور وھن ولكن خالفوهن فان فی مخالفتھن البرکة۔ (۲)

دلائل:

(۱) قال الله تبارک وتعالیٰ: (فانکحوا ما طاب لکم من النساء

مثنی وثلاث وربع). (سورة النساء) جزء آیت: ۳.

قال وهب الأسدی قال: اسلمت وعندی ثمان نسوة، وقال:

فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: اختر منهن

أربعاً. (سنن أبي داؤد: ج: ۱، ص: ۳۱۱). مکتبہ بلال دیوبند.

وللحر أن يتزوج اربعاً من الحرائر والإماء. (هدایہ ج: ۲،

ص: ۳۱۱. اشرفی بک ڈپو دیوبند).

(۲) كشف الخفا ومزيل الالباس، ص: ۶، ج: ۲. رقم: ۱۵۲۹،

مکتبہ علم الحدیث.

بنایہ ج: ۴، ص: ۵۵۴. دار الفکر.

ولیمہ کس کھانے کو کہتے ہیں؟

سوال : دعوت ولیمہ میں کیا شرط ہے؟ بعض آدمی لڑکے کی بارات کی واپسی کے دن لڑکی کی بارات منگا لیتے ہیں اور نیت یہ بھی رکھتے ہیں کہ دعوت ولیمہ بھی ہو جائے گا کیا دعوت ولیمہ میں عورت سے صحبت شرط ہے؟ یا کیا بعض آدمی صبح کو بارات واپس لا کر شام ہی کو دعوت ولیمہ کرتے ہیں یہ درست ہے؟

الجواب:

ولیمہ کے لئے رات میں صحبت ضروری ہے، ولیمہ اسی کھانے کو کہتے ہیں جو شب زفاف کے بعد کھلایا جائے، اگر شب زفاف منائے بغیر کھلایا تو ولیمہ مسنون نہیں کہلائے گا۔ (۱)

دلائل:

(۱) المنقول من فعل النبی. صلی اللہ علیہ وسلم. انہا بعد الدخول کأنه یشیر إلى قصّة زینب بنت جحش.... وحديث أنس فی هذا الباب صریح فی أنّها: أى الولیمة بعد الدخول. (اعلاء السنن ص: ۱۰. ۱۱ ج: ۱۱) ادارة القرآن کراچی. قیل أنّها تكون بعد الدخول وقیل عند العقد وقیل عندهما "الخ". (مرقاة المفاتیح ص: ۲۵۰ ج: ۶) باب الولیمة. کتب

خانہ اشاعت الإسلام دہلی۔

وفی الہندیہ ص: ۳۹۷ / ج: ۵. کتاب الکراہۃ باب الہدایا
والضیافات. زکریا جدید.

وکذا فی بذل المجہود ص: ۲۱ / ج: ۸. باب قلة المہر بیان
حکم الولیۃ. مرکز الشیخ ابی الحسن الندوی.

مہر فاطمی کی مقدار

سوال: زید نے ہندہ کو طلاق دیا اور مہر فاطمی ہے۔ مہر فاطمی کی شریعت میں کتنی مقدار ہے؟

الجواب:

مہر فاطمی کی مقدار ایک سو اکتیس ۳۱ اتولہ ۳ / ماشہ چاندی ہے۔ (۱)

دلائل:

(۱) جواہر الفقہ ص: ۴۱۶ / ج: ۳. زکریا جدید.

ذکرہ صاحب المواہب ولفظہ: أن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم: قال لعلی: إن اللہ أمرنی أن أزوجک فاطمة علی
أربع مائة مثقال فضة: والجمع: أن عشرة دراهم سبعة مثاقیل
مع عدم اعتبار الکسود.... إن هذا المبلغ قيمة درع علی.
رضی اللہ تعالیٰ عنہ. حیث رفعها إلیها مہراً معجلاً. (تحفة
الأحوذی شرح جامع الترمذی ص: ۳۱۰ ج: ۳. بیروت).

باب الكفائت

مسئلہ کفائت

سوال : ہندوستانی مسلمانوں کے درمیان باہم ازدواجی رشتہ قائم کرنے کے لئے ذات برادری کی تقسیم کا لحاظ کئے بغیر حسب ذیل باتیں کفو کی بنیاد بنائی جائیں۔

(۱) عقائد و دین داری۔ (۲) تعلیم۔ (۳) سماجی حیثیت و معاشرت۔

(۴) اقتصادیات۔ (۵) عمر و شبابیت۔

کیا مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے درمیان مذکورہ بالا برابری کی بنیاد پر رشتہ ازدواج کے عام رواج سے مرکزی اسلامی اخوت و مساوات اور تنظیم کو تقویت نہ ملے گی؟

الجواب :

شریعت مطہرہ کے اندر کفو کا خاص لحاظ رکھا گیا ہے چنانچہ بہت سی راہیں ہیں جس میں کفائت کے اعتبار کی طرف توجہ دلائی گئی ہے حضرت جابرؓ راوی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ خبردار عورتوں کی شادی اولیاء کے علاوہ کوئی نہ کرے اور غیر کفو میں نہ ہو و فی حدیث جابرؓ أن النبی ﷺ قال (۱) لا یزوج النساء الا الاولیاء ولا یزوجن الا من الاکفاء مبسوط (سرحدی ج ۵ ص ۲۳ فتح القدیر ج ۳ ص ۱۸۵) اسی طرح حضرت امام محمد علیہ الرحمۃ کی کتاب الآثار میں حضرت عمرؓ کا

ایک اثر منقول ہے انہوں نے فرمایا کہ حسب والی عورتوں کو اس بات سے ضرور روکوں گا کہ وہ غیر کفو میں شادی نہ کریں ما روی محمد فی کتاب الآثار عن ابی حنیفۃ عن رجل عن عمر بن الخطاب قال لا منعن فروج ذوات الاحساب الا من الکفاء ومن ذالک ما رواه الحاکم وصححه من حدیث علی انه علیه الصلوٰۃ والسلام قال له یا علی ثلاث لا تؤخرها الصلوٰۃ اذا آنت والجنّازة اذا حضرت والایم اذا وجدت لها کفو الخ (فتح القدیر (۳) ج ۳ ص ۱۸۵) حضرت علیؑ سے حضور ﷺ نے فرمایا کہ اے علی تین چیزیں ایسی ہیں کہ اس میں تاخیر مت کرو۔ (۱) نماز جب اس کا وقت آجائے۔ (۲) اور جنازہ جب حاضر ہو جائے۔ (۳) اور بغیر شوہر والی عورت جب کفول جائے غرضیکہ کفایت کا اعتبار ہے اور کوئی بھی اس کا منکر نہیں ہے اسی وجہ سے علامہ شوکانی نے نیل الاوطار میں اس کو جمہور کا قول قرار دیا ہے واعتبر الکفائة فی النسب الجمهور الخ (ج ۶ ص ۲۶۲) (۳) آگے یہ بات رہ جاتی ہے کہ کفایت کا اعتبار کن کن چیزوں میں ہے تو اس میں ائمہ کرام کے مختلف اقوال ہیں۔

- (۱) امام مالک علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ کفایت کا اعتبار صرف دین میں ہے۔
- (۲) دوسرا قول یہ ہے کہ دین، حریت، سلامتی عن العیوب میں اعتبار ہے۔
- (۳) امام احمدؒ اور امام شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ کفایت کا اعتبار صرف اسلام میں ہے مگر امام احمدؒ کا دوسرا قول یہ ہے کہ نسب میں بھی اس کا اعتبار ہے اسی طرح امام شافعیؒ کا دوسرا قول یہ ہے کہ مال اور سلامتی عن العیوب میں بھی اس کا اعتبار

کیا جائے گا ہکذا علی ہامش کنز الدقائق ص ۱۰۳ ناقلًا عن العینی
وفتح القدير

(۴) علامہ خطابی نے یہ لکھا ہے کہ کفایت کا اعتبار اکثر علماء کے نزدیک چار چیزوں میں ہے۔ (۱) دین۔ (۲) حریت۔ (۳) نسب۔ (۴) صناعة قال الخطابی ان الكفاءة معتبرة في قول اكثر العلماء باربعة اشياء الدين والحرية والنسب والصناعة الخ (نیل الاوطار للشوکانی (۵) ج ۱ ص ۲۶۳)

(۵) احناف کے نزدیک کفایت کا اعتبار چھ چیزوں میں ہے: (۱) نسب۔ (۲) حریت۔ (۳) اسلام۔ (۴) دیانت۔ (۵) مال۔ (۶) حرمت۔ کذا فی کنز الدقائق والكفاءة تعتبر نسبًا وحريةً واسلامًا وديانةً ومالًا وحرقةً الخ ص ۱۰۲ وھکذا فی بدائع الصنائع (ج ۲ ص ۳۱۸) وھکذا فی البحر الرائق (ج ۳ ص ۱۳۰) وھکذا فی المبسوط للسرھسی (ج ۵ ص ۲۳) فقہ حنفی کی جتنی کتابیں ہیں ان سب میں نسب کا ذکر ہے اور تمام فقہاء احناف نے کفایت فی النسب کو تسلیم کیا ہے اور احادیث سے اس کو ثابت کیا ہے علامہ شوکانی نے بھی کفایت فی النسب کا تذکرہ کیا ہے اور احادیث سے اس کو ثابت کیا ہے اور اس کو جمہور کی طرف منسوب کیا ہے واعتبروا الكفاءة في النسب الجمهور الخ (نیل الاوطار ج ۲ ص ۲۶۲)

صاحب بدائع رقم طراز ہیں واما الثالث في بيان ما تعتبر فيه الكفاءة اشياء منها النسب والاصل فيه قول النبي ﷺ قریش بعضهم اكفاء لبعض

الخ (بدائع الصنائع ج ۲ ص ۳۱۸) کفایت فی النسب کا اعتبار بمقتضاء نکاح نہیں بلکہ بضرورت رفع فساد ہے اس کا اعتبار نہ کرنے کی صورت میں فساد دور نہیں ہوگا بلکہ مزید اضافہ ہوگا اس لئے کہ حضور ﷺ ارشاد فرما چکے ہیں میری امت میں دو باتیں کفر کی رہیں گی ایک نسب میں طعنہ دینا اور دوسرے حسب میں فخر کرنا عین الہدایہ ج ۲ ص ۴۸ اور یہ دونوں باتیں اس دور میں علی وجہ الائم موجود ہیں بلکہ روز افزوں ہیں اس لئے کہ قلوب سے عموماً تقویٰ و خشیت نکل چکا ہے ایسی حالت میں نسب (برادری) کو کفایت سے خارج کرنا فتنہ و فساد کو مزید فروغ دینا ہے اور معاشرہ کی متحد فضاء کو افتراق سے بدل کر مسموم کرنا ہے غرضیکہ نسب کا اعتبار اسی وجہ سے ہے تاکہ فتنہ و فساد کا دروازہ مسدود رہے اور اتحاد قائم رہے اس لئے کہ نسب میں عموماً تفاخر ہوتا ہے چنانچہ صاحب ہدایہ اور صاحب بحر الرائق نے کفایت فی النسب کے اعتبار کی وجہ تفاخر ہی بیان کی ہے ثم الکفائة تعتبر فى النسب لانه يقع به التفاخر الخ (ہدایہ فتح القدیر (۷) ج ۳ ص ۸۸ او کذا فی بحر الرائق (۸) ج ۳ ص ۱۳۰) لان هذه الاشياء يقع بها التفاخر فيما بينهم فلا بد من اعتبارها الخ نکاح کا جو مقصد ہے (توالد تناسل الفت محبت و بستگی دلداری وغیرہ) اسی صورت میں حاصل ہو سکتا ہے جب کہ کفایت کا اعتبار کیا جائے اور ہر چیز میں خصوصاً نسب میں مساوات ہو اس لئے کہ عورت فراش بنتی ہے اور کوئی شریف عورت یہ گوارہ نہیں کر سکتی کہ وہ کسی کمینہ یا رذیل یا نیچی نسب والے کی فراش بنے اگر شوہر علم میں دولت میں قدرے کم ہو

تو وہ برداشت کر سکتی ہے مگر کسی نیچی ذات والے کو برداشت نہیں کر سکتی اور خصوصاً اس زمانہ میں تو یہ اظہر من الشمس ہے کہ اپنی ذلت محسوس کرتی ہے اور اپنے کو ذلیل کرنا حرام ہے۔ قال النبی ﷺ ليس للمؤمن ان يذل نفسه اس لئے کفایت سے نسب کو نہیں نکالا جاسکتا۔

وهذه لأن النكاح ينعقد للعمر ويشتمل على اغراض ومقاصد من الصحة والالفة والعشرة وتأسيس القربات وذلك لا يتم الا بين الاكفاء وفى اصل الملك على المرأة نوع ذلة واليه اشار رسول الله ﷺ فقال النكاح رق فلينظر احدكم اين يضع كريمته واذلال النفس حرام قال ﷺ ليس للمؤمن ان يذل نفسه الخ وفى افتراش من لا يكافئها زيادة ذلة فلهذا اعتبرت الكفائة الخ (المبسوط للسرخسى ج ٥ ص ٢٣) وهكذا فى الهدايه ج ٣ ص ١٨٤ وفتح القدير (٩ ج ٣ ص ١٨٤)

دلائل:

- (١) عن جابر أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم. قال لا یزوّج النساء إلاّ الأولیاء ”إلى اخره“ (فتح القدير ص: ١٨٥ ج: ٣) دار إحياء التراث العربی. (وكذا فى البنايه ص: ٢١٤ ج: ٣) دار الفكر بیروت.
- (٢) ماروى محمد فى كتاب الآثار ”الخ“ (فتح القدير ص: ١٨٥ ج: ٣) دار إحياء التراث العربی.

- عن عليّ عند الترمذى أنّ النبي . صلى الله عليه وسلم قال له
ثلاث لا تؤخّر الصلاة إذا أتت والجنّازة إذا حضرت والأيمّ
إذا وجدت لها كفواً.... واعتبر الكفاءة في النسب
الجمهوريّ. (نيل الأوطار ص: ١٢٢ ج: ٦) شركة القدس
(وفي الفتح القدير ص: ١٨٥ ج: ٣).
- (٢) وقال مالك وسفيان لا تعتبر إلّا في الدين. (على هامش كنز
الدقائق ص: ١٠١) كتب خانة رشيدية.
- (٥) نيل الأوطار ص: ١٢٥ ج: ٦ شركة القدس.
- (٦) (كنز الدقائق ص: ٢٠٢) رشيدية (وكذا في البدائع الصنائع
ص: ٢٢٦ ج: ٢) زكريا. (وكذا في البحر الرائق ص: ١٣٠
ج: ٣) سعيد.
- (٧) (هدايه مع فتح القدير ص: ١٨٨ ج: ٣) دار إحياء التراث
العربي.
- (٨) (البحر الرائق ص: ١٣٠ ج: ٣) سعيد.
- (٩) فتح القدير ج: ٣ ص: ١٨٤. دار إحياء التراث العربي.



باب المحرمات

بڑے بھائی کا، چھوٹے بھائی کی بیوی سے بات کرنے کا حکم

سوال: بکر، زید اور محمد تین بھائی اپنے کنبہ کے ساتھ ایک جگہ پر رہتے ہیں مگر سب سے بڑا بھائی ہے اگر گھر یلو ضرورت زید، محمد کی بیوی سے معلوم کرے تو وہ بول سکتی ہے یا نہیں؟ اگر ہمیشہ بات کرے تو کیا شرعی پابندی ہے؟

الجواب:

بات کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ شہوت کا اندیشہ نہ ہو، البتہ پردہ ضروری ہے۔ (۱)

دلائل:

(۱) يجوز الكلام المباح مع امرأة أجنبية. (شامی کتاب الحظر والاباحۃ، فصل فی النظر واللمس ج ۶ ص ۳۹۹). کراچی.
فاذا نجیز الكلام مع النساء للأجانب ومجاورتھن عند الحاجة إلى ذلك ولا نجیز لھن رفع أصواتھن ولا تمطیطھا ولا تلینھا وتقطیعھا لما فی ذلك من استمالة الرجال إلیھن وتحریک الشهوات منھم. (شامی: باب شروط الصلاة، مطلب فی ستر العورة ج ۱ ص ۴۰۶). کراچی.

و کذا فی منحة الخالق علی هامش البحر الرائق: کتاب

الصلاة ج ١ ص ٢٤٠) سعيد

أن رسول الله ﷺ قال إياكم والدخول على النساء فقال رجل من الأنصار يا رسول الله افرأيت الحمى قال الحمى الموت. الحديث: قال الليث بن سعد الحمى أخو الزوج وما أشبهه من أقارب الزوج ابن العم ونحوه. وتحتة في شرح النووى: الحمى الموت فمعناه أنّ الخوف منه أكثر من غيره والشر يتوقع منه والفتنة أكثر لتمكّنه من الوصول إلى المرأة فى الخلوة من غير أن ينكر عليه بخلاف الأجنبى. (مسلم

شريف مع شرح النووى ج ٢ ص ٢١٦) ياسر نديم ديوبند قال رسول الله ﷺ إياكم والدخول على النساء أى غير المحرمات على طريق التخلية أو على وجه الكشف الخ. (مرقاة المفاتيح: باب النظر إلى المخطوبة، فصل اول ج ٦ ص ١٩٦) إشاعت الاسلام دهلى

تمنع المرأة الشابة من كشف الوجه بين الرجال لا لأنّه عورة بل لخوف الفتنة. وتحتة فى الشامى والمعنى تمنع من الكشف لخوف أن يرى الرجال وجهها فتقع الفتنة، لأنّه مع الكشف قد يقع النظر إليها بشهوة. (شامى: باب شروط الصلاة ج ١ ص ٢٠٦)

کتاب الطلاق

مکرہ کی طلاق واقع ہوتی ہے یا نہیں؟

سوال: ایک شخص نے نکاح کیا اور کچھ دنوں بعد اس سے یا اس کے گھر والوں سے کچھ کھٹ پٹ ہو گئی اور سسرال والوں نے زبردستی اس سے طلاق لینا چاہا اور مخالفین نے اس سے کہا کہ اگر تم طلاق نہیں دو گے تو تمہارا بھی گلا دبا کر مار ڈالیں گے تو اس صورت میں اس نے اپنی جان جانے کے خوف سے طلاق دے دیا لیکن اس کا طلاق دینے کا بالکل ارادہ نہیں تھا آیا اس صورت میں طلاق پڑی یا نہیں۔

یا کھٹ پٹ وغیرہ کچھ نہیں تھی ایسے ہی اچانک دشمنوں نے گھیر لیا اور اس سے زبردستی گلا دبا کر طلاق لینا چاہا اور کہا طلاق دو نہیں تو ابھی تمہاری جان لے لیں گے اس نے شدت خوف کی وجہ سے زبردستی طلاق دے دیا اس صورت میں طلاق واقع ہوگی یا نہیں ان دونوں صورتوں میں اگر طلاق واقع ہو جائے گی تو کیوں؟

الجواب:

صورت مسئلہ میں جن حالات کا تذکرہ ہے اس کو حضرات فقہاء اکراہ سے تعبیر کرتے ہیں اور مکرہ کی طلاق کو فقہاء نے واقع قرار دیا ہے چنانچہ درمختار میں ہے

(۱) ویقع طلاق کل زوج بالغ عاقل ولو عبداً او مکرها فان طلاقه صحیح لا اقواره الخ (ج ۲ ص ۴۲۱ و کذا فی ملتقی الابحر (۲) ج ۱ ص ۳۸۴) اور صاحب مجمع الانهر (۳) نے لکھا ہے کہ جب کوئی شخص اکراہ کر رہا ہے اور اس وقت مکرہ طلاق دیتا ہے تو گویا کہ یہ حقیقت کے خلاف اپنی زبان سے طلاق کا جملہ نکال رہا ہے لہذا یہ خطی اور ہازل کے درجہ میں ہو گیا اور خطی اور ہازل کی طلاق معتبر ہے لقول النبی ﷺ ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النکاح والطلاق والعناق کذا فی مجمع الانهر (ج ۱ ص ۳۸۴)

اور حضرت اقدس شیخ الہند فرمایا کرتے تھے کہ مکرہ بھی فی الحقیقت مختار ہے یہ ریکارڈ کی طرح نہیں ہے کہ جوں ہی اس پر کیل رکھی گئی فوراً اس سے آواز نکلنے لگتی ہے مکرہ تو حالت اکراہ میں بھی مختار ہوتا ہے اس لئے کہ جب کوئی اکراہ کرتا ہے تو اس وقت اس کو اختیار ہوتا ہے کہ چاہے اپنی جان دے دے یا طلاق دے دے مکرہ حدیث پاک کی روشنی میں من ابتلی ببلیتین فلیختراھونہما۔

طلاق کو اھون سمجھتے ہوئے اس کو اختیار کرتا ہے اور طلاق دے دیتا ہے کذا فی تنظیم الاشتات (۴) اور یہی بات قدرے تفاوت کے ساتھ صاحب ہدایہ نے بھی بیان فرمائی ہے (ہدایہ (۵) ج ۲ ص ۳۳۸) وھذا لانہ عرف الشیئین واختار اھونھما وھذا آیۃ القصد والاختیار الا انہ غیر راض بحکم وذاک غیر مخل بہ کالھازل الخ۔

دلائل:

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والرجعة. (أبوداؤد ص: ٢٩٨ ج: ١ كتاب الطلاق).

(١) الدر المختار مع الشامي: ص: ٢٢١ ج: ٢. كراچی.
من ابتلى ببليتين يختار أهونهما. (العرف الشدى ص: ١٦٤ ج: ١) مع المتن مكتبه بلال.

(٢) ويقع طلاق كل زوج عاقل بالغ ولو مكرهاً. (ملتقى الأبحر ص: ٢٦٢ ج: ١ مؤسسة الرسالة).

(٣) قوله "ولو مكرهاً" فإن طلاقه صحيح لا إقراره بالطلاق لأن الإقرار خبر محتمل للصدق والكذب، وقيام آلة الإكراه على. رأسه يرجح جانب الكذب وكذا اللاعب والهازل بالطلاق لقوله عليه الصلاة والسلام. ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والعناق. (مجمع الأنهر ص: ٨ ج: ٢. فقيه الأمة).

(٤) تنظيم الأشتات ص: ٢٠٠ ج: ٢. قديم.

(٥) هدايه ص: ٣٥٨ / ج: ٢. اشرفى بك دُپو ديوبند.

زبردستی طلاق نامہ لکھوانے کا حکم

سوال : میرے سرال کے لوگ مجھ سے زبردستی طلاق لینا چاہتے ہیں چنانچہ میرا ان کے یہاں جانا ہوا ان لوگوں نے کاغذ پر زبردستی طلاق لکھوانا چاہا میں نے انکار کیا مگر ان لوگوں نے مجھ کو مجبور کیا اور دھمکی دی حاصل یہ کہ میں اپنی جان بچانے کے خوف سے میں نے یہ تحریر لکھ دی کہ ایک بار طلاق دے رہا ہوں مگر زبان سے نہیں کہا اس صورت میں شریعت مطہرہ کیا فرماتی ہے میری بیوی پر طلاق واقع ہوگئی کہ نہیں۔

الجواب

جب تک شوہر اپنی زبان سے طلاق نہ دے، اکراہ کی صورت میں صرف لکھانے سے یا طلاق نامہ پر دستخط کرا لینے سے طلاق واقع نہیں ہوتی، جیسا کہ شامی (۱) وغیرہ دوسری کتابوں میں موجود ہے ولو اکره علی کتابتہ او علی الاقرار بہ لا تقع الخ (سکب الانہر (۲) ج ۱ ص ۳۸۴ وکذا فی مجمع الانہر ج ۱ ص ۳۸۴ وکذا فی الفتاویٰ الہندیہ (۳) ج ۱ ص ۳۷۹ وکذا فی کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ ج ۴ ص ۲۸۴) (۴)

دلائل:

ویشترط ان یکون إلاکراہ علی التلفظ بالطلاق فاذا اکراہ

- على كتابة الطلاق فكتبه فانه لا يقع به الطلاق الخ.
- وفى البحر أن المراد الإكراه على التلفظ بالطلاق فلو أكره على أن يكتب طلاق امرأته فكتب لا تطلق لأن الكتابة أقيمت مقام العبارة باعتبار الحاجة ولا حاجة هنا. (شامى ص: ٢٣٦ ج: ٣) كراچى.
- (٢) ولو أكره على كتابته أو على الإقرار به لا يقع. (سكب الأنهر مع مجمع الأنهر ص: ٨ ج: ٢. فقيه الأمت).
- (٣) رجل أكره بالضرب والحبس على أن يكتب طلاق امرأته فلانه بنت فلان بن فلان فكتب إمراة فلانه بنت فلان بن فلان طالق لا تطلق امرأته. (الفتاوى الهندية ص: ٢٣٦ ج: ١. زكريا).
- (٤) ويشترط أن يكون الإكراه على التلفظ بالطلاق فإذا أكرهه على كتابة الطلاق فكتبه لا يقع به الطلاق. (الفقه على المذاهب الأربعة ص: ٢٥٨ ج: ٢). بيروت.

طلاق کے باب میں بیوی کی بات بلا شہادت معتبر نہیں

سوال: ہندہ اور اس کی دختر میں کسی بات پر تکرار ہوئی اور اس نے اپنے شوہر زید سے شکایت کی کہ تمہارے ساتھ اب لڑکے بھی مجھ سے لڑنے لگے آپس میں خوب

تکرار ہوئی اور زید نے فیصلہ صبح پر مؤخر کر دیا صبح ہندہ نے اپنے شوہر زید سے اصرار کیا کہ اپنے قول کے موافق فیصلہ کرو شوہر نے اسے طلاق دے دیا اور وہ اپنا کپڑا وغیرہ لے کر میکہ چلی آئی اور وہاں بتایا کہ میرے شوہر نے مجھ کو تین طلاق دے دیا ہے بعد میں شوہر یہ کہتا ہے کہ میں نے ایک طلاق دی اور اس پر وہ حلف اٹھانے کو تیار ہے اس کی تصدیق اس کے لڑکے جو مذکورہ بالا لڑائی میں والدہ کے فریق تھے کرتے ہیں لڑکے عادل نہیں ہیں اور زوجہ حلیہ کہتی ہے کہ مجھ کو تین طلاق دیا ہے اور میں نے کانوں سے سنا ہے اور اب میرا جانا حرام کاری ہے لیکن زوجہ کو اور اس کے باپ کو لوگ شوہر کے پاس جانے کے لئے راضی کرنے کی کوشش کر رہے ہیں کیا ہندہ کو اپنے شوہر زید کے پاس (باوجود اس حلیہ بیان کے کہ مجھے شوہر نے تین طلاق دیا ہے جسے میں نے خود سنا ہے) بغیر حلالہ کے جانا صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب:

جب بیوی تین طلاق کا دعویٰ کر رہی ہے اور شوہر منکر ہے اور بیوی کے پاس بینہ موجود نہیں ہے تو ایسی صورت میں بیوی کے قول کا اعتبار نہیں ہوگا و شرط لغير ذالک رجلاں او رجل وامرأتان مالا كان او غير مال كالنكاح والرضاع والطلاق النسخ (ملتقى (۱) الاخراج ۲ ص ۱۸۸ و ہذا فی الدرر (۲) المختار ج ۴ ص ۳۷۲) نیز شوہر کے پاس جو شاہدین ہیں وہ بھی غیر معتبر اور غیر قابل قبول ہیں اس

لئے کہ وہ غیر عادل ہیں جیسا کہ سوال میں تصریح ہے اور اس باب میں عدالت شرط ہے و شرط لكل الحرية والاسلام والعدالة الخ (ملتی (۳) الابحر ج ۲ ص ۱۸۸) اب بغیر شہادت کے شوہر کا قول معتبر ہوگا لہذا شوہر کے لئے جائز ہے کہ اگر عدت نہ گذری ہو تو اپنی بیوی کو اپنے گھر لے آوے اور رجعت کر لے اور اگر عدت گذر چکی ہو تو تجدید نکاح کی ضرورت پڑے گی واذا طلق الرجل امرأته تطليقة رجعية او تطليقتين فله ان يراجعها في عدتها رضيت بذلك او لم ترض الخ (ہدایہ باب الرجعة ج ۲ ص ۳۷۴ وھكذا فی فتاوی دار العلوم فلیراجع ثمه ان شئت ج ۹ ص ۱۹۳) (۴)

(۱) (ملتی الأبھر ص: ۸۴ ج: ۲) مؤسسة الرسالة.

(۲) ونصابها لغيرها من الحقوق سواء كان الحق مالا أو غيره كنكاح وطلاق ووكالة وصية واستهلاك صبي ولو للإرث رجلان أو رجل وامرأتان. (الدر المختار ص: ۹۱ ج: ۲. اشرفیہ کتاب الشہادت متن).

(۳) و شرط لكل الحرية والاسلام والعدالة الخ. (ملتی الأبھر ص: ۸۴ ج: ۲. مؤسسة الرسالة).

(۴) واذا طلق الرجل أو لم ترض. (ہدایہ ص: ۳۹۴ ج: ۲، یاسر ندیم دیوبند).

(۵) فتاوی دار العلوم دیوبند ص: ۱۳۶ / ج: ۱۰.

شوہر کے اقرار طلاق سے طلاق واقع ہو جائے گی

سوال : زید کا نکاح ہندہ سے ہوا عقد نکاح کے بعد متعدد بار زید کی منکوحہ ہندہ زید کے گھر گئی برضاء و رغبت ہندہ اپنے میکے آئی پھر زید تین بار اپنی منکوحہ کے پاس آیا اس آمد و رفت میں کوئی بات زید کی جانب سے ناگواری ناراضگی کی نہیں ظاہر ہوئی آٹھ ماہ سے زید نہ منکوحہ کے پاس آیا نہ رخصتی کرا کے لے گیا نہ اس کا نان و نفقہ دیا آٹھ دس ماہ بعد بعض آدمیوں سے خبر ملی کہ زید نے ہندہ کو طلاق دے دی ہے ایسی حالت میں شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے؟

نان و نفقہ مہر عدت وغیرہ کے بارے میں کیا احکامات ہوں گے۔ کیا زید پر شرعی ذمہ داری نہیں ہے کہ بیوی یا اس کے والدین کو طلاق کی اطلاع دے نان و نفقہ کتنے دنوں کا واجب ہے عدت کا خرچ اور مہر کی ادائیگی اس کے ذمہ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب :

بعض آدمیوں کے ذریعہ جو خبر ملی ہے کہ زید نے ہندہ کو طلاق دے دیا ہے اگر زید کو اس کا اعتراف ہو اور وہ اقرار کرتا ہو کہ میں نے طلاق دیا ہے تو ہندہ پر طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر وہ انکار کرتا ہو تو پھر شہدین کی ضرورت پڑے گی جو اس کے طلاق دینے پر شہادت پیش کریں۔ اگر شہادت سے اس کا طلاق دینا ثابت ہو جائے تو پھر زید کے انکار کا اعتبار نہیں اور اگر شہادت فراہم نہ ہو سکے تو پھر زید کے قول کا اعتبار

ہوگا طلاق کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا۔

بہر حال وقوع طلاق کی صورت میں عدت (تین حیض) اور پوری مہر اور عدت کا نان و نفقہ زید کے ذمہ لازم ہوگا المعتدة عن الطلاق تستحق النفقة والسكنى كان الطلاق رجعيًا او بائنًا او ثلاثًا حاملاً كانت المرأة او لم تكن كذا في فتاوى قاضیخان عالمگیری (۱) (ج ۱ ص ۵۵۷) رجل تزوج المرأة نکاحاً جائزاً فطلقها بعد الدخول او بعد الخلوة الصحيحة كان عليها العدة كذا في فتاوى قاضیخان عالمگیری (۲) (ج ۱ ص ۵۲۶) والمهر يتأكد باحد معان ثلاثة الدخول والخلوة الصحيحة وموت احد الزوجين الخ (عالمگیری ج ۱ ص ۳۵۳) (۳) لزوم المسمى بالدخول او موت احدهما ونصف بالطلاق قبل الدخول والخلوة الصحيحة (ملتقى الابحار ص ۳۴۶) آٹھ دس مہینہ یا جتنی بھی مدت تک ہندہ میکرے اس کا نان و نفقہ زید پر واجب نہیں کذا فی ملتقى الابحر ولا تجب نفقة مدة مضت الا ان تكون قضی بها او تراضيا على مقدارها الخ (ج ۱ ص ۴۹۱) (۴) زید کو چاہئے تھا کہ طلاق کی خبر بیوی کو کر دیتا لیکن اگر اس نے خبر نہیں کی تو اس کی وجہ سے وقوع طلاق میں کوئی فرق نہیں پڑا اطلاع کرے یا نہ کرے بہر صورت طلاق دینے سے طلاق واقع ہو جاتی ہے اب ہندہ کے ذمہ لازم ہے کہ وہ زید سے قطع تعلق کر لے اور علیحدہ ہو جائے زید نے جتنی طلاق دی ہے وہ واقع ہوگئی۔

دلائل:

- (۱) (الفتاویٰ الہندیہ ص: ۶۰۵ ج: ۱، زکریا).
- (۲) (الفتاویٰ الہندیہ ص: ۵۷۹ ج: ۱، زکریا).
- (۳) (الفتاویٰ الہندیہ ص: ۳۷۰ ج: ۱، زکریا).
- (۴) ملتقى الأبحر ص: ۳۰۱ ج: ۱، باب النفقة مؤسسة الرسالة.
مجمع الأنهر ص: ۱۸۳/۲. فقیہ الأمت دیوبند.

والدین کے کہنے پر طلاق کا حکم

سوال: میرے گھر میں والدین اور میرے سرال والوں سے اختلاف ہونے کی وجہ سے والدین کی آواز ہے کہ اپنی بیوی کو طلاق دے دو، اب لڑکا کیا کرے؟

الجواب:

نکاح اس لئے نہیں کیا جاتا کہ اس کو توڑا جائے بلکہ اس کا مقصد باہم محبت و مودت کے ساتھ اطمینان و سکون کی زندگی گزارنا ہے ارشادِ باری ہے: خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً (۲) اسی وجہ سے اسلام نہ تو طلاق کو پسند کرتا ہے اور نہ طلاق دینے والے کی حوصلہ افزائی کرتا ہے بلکہ اس کو انبغض المباحات قرار دیتا ہے لیکن بعض مرتبہ مزاج کی ناموافقت کی وجہ

سے حالات ناسازگار ہو جاتے ہیں اور بظاہر نباہ مشکل ہونے لگتا ہے ایسے نازک وقت میں تعلق ازدواجیت کو شکست و ریخت سے بچانے کے لئے اور باہمی غلط فہمیاں دور کر کے تعلقات کو استوار کرنے کے لئے شوہر کو ہدایت دی گئی ہے والہی تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن فی المضامع واضربوهن فان اطعنكم فلا تبغوا علیہن سبیلاً۔ (۲) لیکن اگر میاں بیوی کے تعلقات خوشگوار ہوں اختلاف و کشیدگی اوپر والوں میں ہو تو حتی الامکان کشیدگی کو ختم کرنے والی تدابیر اختیار کی جائیں اور مخالفت کو موافقت سے بدلنے کی سعی بلیغ کی جائے بلا وجہ کسی عورت کو پریشانی میں مبتلا کرنا اور اس کی زندگی سے کھیلنا انسانیت و ہمدردی کے خلاف ہے الا یہ کہ خود عورت میں کوئی ایسی برائی ہو جو باعث نفرت یا خلاف شرع ہو تو امر آخر ہے لیکن یہاں پر وہ بات بھی نہیں ہے لہذا والدین کو ذی اثر و با حیثیت لوگوں کے ذریعہ سمجھانے کی کوشش کریں اگر مجبوراً طلاق ہی کی نوبت آجائے تو پھر ایسی صورت میں صرف ایک طلاق دیں اور ایسے وقت میں دیں جب عورت ایام حیض سے نکل کر ایام طہر میں داخل ہوگئی ہو اور اس طہر میں ہمبستری کی نوبت نہ آئی ہو۔ (ہدایہ) (۳)

دلائل:

(۱) (سورة الروم رقم الآية: ۲۱)۔

(۲) (سورة النساء رقم الآية: ۳۴)۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: كانت تحتی امرأة احبھا

وكان أبى يكرها فأمرنى أن أطلقها فأبيت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا عبد الله بن عمر طلق امرءتك. (سنن الترمذى ص: ٣٢٦ ج: ١٣. مركز الشيخ).

(٢) لما أمر عمر رضى الله عنه ابنه عبد الله بطلاق زوجته لم يكن طلاقها واجباً عليه، فلما أمره النبي صلى الله عليه وسلم بطلاقها وجب عليه الطلاق. (بذل المجهود ص: ٥٢٦ ج: ١٣ مركز الشيخ).

(٥) عن جمارب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما أحل الله شيئاً أبغضه إليه من الطلاق. وفي رواية: أبغض الحلال إلى الله الطلاق. (سنن أبى داود ص: ٢٩٦ ج: ١. بلال).



باب النسب

جن کے حمل سے مولود بچہ کس کی طرف منسوب ہوگا؟

سوال : کسی جنات کو زید کی لڑکی خالدہ غیر منکوحہ سے معاشقہ ہو گیا اور معاملہ یہاں تک ہوا کہ اس کے حمل سے ولادت ہوئی اور خالدہ اس کا اقرار کر رہی ہے تو کیا لڑکا جنات کی طرف منسوب ہوگا یا انسان کی جانب۔

سوال : دوسری بات قابل دریافت یہ ہے کہ جن و انس میں شادی جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

(۱) لڑکا انسان یعنی ماں کی طرف منسوب ہوگا جنات کی طرف نہیں چونکہ اختلاف جنس کی وجہ سے جنات حیوانات کی طرح ہے اور اگر کسی حیوان سے حمل ٹھہر جائے اور ولادت ہو تو اس کی نسبت انسان کی طرف ہوتی ہے حیوان کی طرف نہیں لکنہ نقل بعدہ عن شرح الملتقى عن زواهر الجواهر الاصح انه لا یصح نکاح آدمی جنیة لعکسہ لا اختلاف الجنس فکانوا کبقیة الحیوانات رد المحتار ج ۴ ص ۲۵۶ کتاب النکاح (۱)

(۲) جائز نہیں (کذا فی الاشباہ والنظائر ص ۳۴۷) فمنها

النکاح قال فی السراجیة لا تجوز المناکحة بین بنی آدم والجن وانسان الماء لا اختلاف الجنس انتهى وتبعه فی منیة المفتی والفیض

الخ وقد استدل بعضهم عن تحريم نكاح الجنيات لقوله تعالى في سورة النحل والله جعل لكم من أنفسكم أزواجاً من جنسكم ونوعكم وعلى خلقكم الخ وهكذا في الدر المختار ج ٢ ص ٢٥٦.

دلائل:

(١) شامى ص: ٤٠ ج: ٢. اشرفيه.

لا يصحّ العقد على ما ليس من جنس الإنسان كإنسانه الماء مثلاً فإنّها كالبهائم. (الفقه على المذاهب الأربعة ص: ٩ ج: ٢) سلمان عثمان ايند كمينى.

خرج بكلمة "المرأة": الذكر.... وخرج بقوله ما لم يمنع من نكاحها مانع شرعى "المرأة الوثنية والمحرم والجنية وإنسان الماء لاختلاف الجنس، لأنّ قوله تعالى "والله جعل لكم من أنفسكم أزواجاً" أوضح المراد من قوله تعالى "فانكحوا ما طاب لكم" الخ. (الفقه الاسلامى وأدلته ص: ٢٥١ ج: ٩) دار الفكر المعاصر.

وكذا فى سكب الأنهر على هامش مجمع الأنهر ص: ٢٤٦ ج: ١. فقيه الامت.



باب النفقات

نقہ مطلقہ کب واجب ہے کب نہیں؟

سوال : (۱) کیا مطلقہ عورت عدت کے بعد نفقہ کی حقدار ہے اور غیر محدود گزارہ اس کا قانونی حق ہے؟

(۲) نان و نفقہ کی ذمہ داری کن وجوہ سے عائد ہوتی ہے اور اس کی شرعی مدت کیا ہے؟

(۳) اگر مطلقہ عدت کے بعد نان و نفقہ کی مستحق نہیں تو اس کے گذر بسر کا انتظام کیسے ہوگا جو مجبور یا محتاج ہو؟

(۴) رشہ داروں پر ذمہ داری ڈالی گئی ہے اگر وہ پوری نہ کریں تو مجبور عورت کی گذر بسر کیسے ہوگی؟

(۵) متاع کا جو حکم دیا گیا ہے تو متاع کیا ہے؟ کیا اس کی مقدار مقرر ہے؟

(۶) اگر کوئی عدالت کوئی بڑی رقم واجب کر دے تو کہاں تک شریعت میں قابل قبول ہے؟

الجواب:

(۱-۲) شادی کے بعد عورت کی وہ آزادی جو اس سے پہلے تھی ختم ہو جاتی ہے اس کو قیم و قوام کی ماتحتی مان کر زندگی گزارنی پڑتی ہے، اگر کہیں جانا ہو تو شوہر کی

اجازت ضروری ہے، اگر شوہر نے منع کیا پھر بھی چلی گئی تو وہ ناشزہ (نافرمان) کہلائے گی، بغیر شوہر کی اجازت کے کسی مہمان کو اپنے شوہر کے کمرہ میں نہیں رکھ سکتی۔ شوہر کی خدمت و اطاعت لازم ہو جاتی ہے، امور خانہ کی انجام دہی شوہر کے مال و سامان کی حفاظت اس کے فرائض میں داخل ہو جاتی ہے۔ غرضیکہ شادی کے بعد کچھ ایسی پابندیاں بیوی پر عائد ہو جاتی ہیں جس کی وجہ سے بیوی شوہر کے حق میں بالکل محبوس (مقید) ہو جاتی ہے، اسی وجہ سے شریعت کا یہ قانون ہے کہ بیوی کے نان و نفقہ (طعام، سکئی، کسوہ) کا وہ انتظام کرے اور اس کی ضروریات کی کفالت کرے، تَجِبُ لِلزَّوْجَةِ (یعنی النفقہ) علی زوجها لانها جزاء الاحتباس (درمختار ج ۲ ص ۴۴۴) (۱) جیسے مفتی، قاضی وغیرہما کی تنخواہ بیت المال سے دی جائے گی اسی لئے کہ یہ حضرات بھی اپنے اوقات کو مسلمانوں کے مصالح کے حق میں محبوس کر دیتے ہیں، کَمَفْتٍ وَقَاضٍ وَوَصَّى قَوْلُهُ كَمَفْتٍ وَقَاضٍ اِی وِوَالٍ فَلَهُمْ قَدْرُ مَا يَكْفِيهِمْ وَيَكْفَى مِنْ تَلْزَمِهِمْ نَفَقَتِهِمْ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ لاحتباسهم فی مصلحة المسلمین اه (ردالمحتار ج ۲ ص ۴۴۴) (۲)

اور یہ نفقہ (طعام، کسوہ، سکئی) اسی وقت تک لازم رہے گا جب تک احتباس باقی ہو اور احتباس کے ختم ہونے پر نفقہ کا لزوم بھی ختم ہو جائے گا جیسے قاضی و مفتی اپنے احتباس بحق مصالح المسلمین کو ختم کر دیں تو اس کا معاوضہ بھی ختم ہو جاتا ہے، یا ملازم کی ملازمت ختم ہو جائے خواہ کسی بھی وجہ سے تو اس کا معاوضہ بھی ختم ہو جاتا ہے وہ معاوضہ

کا مستحق نہیں ہوتا لہذا جس طرح ملازمت کے ختم ہونے کے بعد بھی مالک سے معاوضہ واجرت مانگنے والے کو عقل سے پیدل کہا جائے گا اسی طرح وہ عورت جو کسی سبب سے نفقہ کو ختم کر دے اس کے باوجود کوئی نفقہ لازم و ضروری قرار دے وہ بھی عقل سے پیدل سمجھا جائے گا۔

الحاصل اسلامی قانون میں احتباس کے ختم ہونے کے بعد اس کا کوئی نفقہ شوہر پر لازم نہیں، گویا نہ ساز قانون اجازت دے تو دے لیکن اسلامی قانون میں اس کی اجازت نہیں۔

(۳-۴) مجبوری و محتاجی کا سوال جس طرح عورت کے بارے میں پیدا ہوتا ہے اسی طرح مرد کے بارے میں بھی تو ہے کہ اگر مرد محتاج و مجبور ہو تو ایسی صورت میں اس کا کیا ہوگا؟ مثلاً شوہر خوشحال تھا اس کی دوکان جل گئی یا لٹ گئی جس کی وجہ سے وہ نانِ شبینہ کا محتاج ہو گیا اور اس مجبوری میں اس کو طلاق دینا پڑا یا مفلوج ہو گیا یا نابینا ہو گیا ان صورتوں میں آخر شوہر کے ضروری اخراجات کا کون ذمہ دار ہوگا۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ شوہر محنت مزدوری کر سکتا ہے، بیوی مزدوری نہیں کر سکتی تو یہ غلط ہے اس لئے کہ عورتوں کے لئے بھی بہت سے کام ہیں اگر وہ کرنا چاہیں، مثلاً کسی کے گھر جا کر روٹی پکا دیا کریں، غلہ بنادیا کریں، دودھ پلا دیا کریں، بہت سے لوگ اس کے لئے پریشان رہتے ہیں کہ کوئی روٹی پکانے والی ملے۔ لیکن اس کام کے لئے ایک عورت بھی نہیں ملتی۔ یہاں ایک سوال یہ ہے کہ اس سے اہم مسئلہ تو اس کے جنسی خواہشات کی

تسکین و تکمیل کا ہے لیکن اس کو موضوع بحث نہ بنا کر صرف اس کی ضروریات و اخراجات کو موضوع بحث بنانا چہ معنی دارد۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی لڑکی جوان ہو پھر وہ مطلقہ ہو جائے اور پھر جرائم کا ارتکاب کرے اور فواحش کے اڈے قائم کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں؟ بہر حال مطلقہ عورت کے گزربسر کی بہت سی صورتیں ہیں:

۱۔ اس کی دوسری شادی کا نظم کیا جائے اور مناسب جگہ رشتہ کر دیا جائے، لیکن اس کے لئے پہلے عوام کے ذہنوں کو بنانا ہوگا، بیوہ سے شادی چونکہ عرف میں معیوب ہے اس لئے ذہنوں کو پہلے صاف کرنا ہوگا۔ جس طرح غالباً حضرت نانوتوی نور اللہ مرقدہ نے اس کے فضائل کو بتلا کر لوگوں کو اس کی ترغیب دی اور بہت سی بیواؤں کی شادی کرادی، بہر حال اس کے لئے حضرات علماء کو متحرک ہونا پڑے گا۔

۲۔ کسی کے گھر روٹی پکانے یا کسی اور کام کی ملازمت کرے، لیکن اس کے لئے ہر شہر میں ایک آدمی مقرر ہو مطلقہ عورتیں اپنا نام وہاں درج کرا دیں۔ اور وہ پھر اس کا اشتہار دیدے کہ اگر کسی صاحب کو گھریلو کام کاج کے لئے کسی عورت کی ضرورت ہو تو وہ فلاں پتہ پر آکر ملاقات کریں۔

۳۔ دستکاری سیکھ لے، (مثلاً کپڑا سلنا، سوئیٹر بننا، سوت کا تنا وغیرہ) یا عورتوں کی ضروریات کی چیز مثلاً کپڑا، تیل، صابن، چوڑی وغیرہ گھر میں رکھ لے اور یہ سب سامان دوکان کی حیثیت سے ہو اور پردہ کے ساتھ گھروں میں جا کر تجارت

کریں۔ مردوں کے مقابلہ میں ان کی تجارت کامیاب ہوگی۔ اس لئے کہ عورتوں کا عورتوں کی طرف طبعاً میلان زیادہ ہوتا ہے، اور عورتیں بات بنانا بھی خوب جانتی ہیں اور جب عورتوں کو معلوم ہو جائے گا کہ بیوہ ہے ان کا ذریعہ صرف یہی ہے تو ان سے سامان خریدنے کو یقیناً ترجیح دیں گی۔

۴۔ اور اگر پڑھی لکھی ہوں تو کسی مدرسۃ البنات میں ان کو جگہ دلوائی جائے نہیں تو اپنے گھر بیٹھ کر بچوں اور بچیوں کو پڑھائے اور اہل قریہ یا اہل محلہ ان کی تنخواہ مقرر کر دیں اس طرح بچیوں کی تعلیم کا بھی انتظام ہو جائے گا اور ان بیواؤں کے گذر بسر کا بھی انتظام ہو جائے گا۔

۵۔ اور اگر مذکورہ بالا چار کاموں میں سے کسی ایک کام کی بھی صلاحیت نہ ہو تو پھر اگر اس کے لڑکے ہوں تو مطلقہ ماں کی کفالت کریں کیونکہ شرعاً بھی نفقہ ان پر واجب ہے۔

۶۔ اور اگر لڑکے نہ ہوں تو ایسی صورت میں اس کے قریبی رشتہ داروں کی ذمہ داری ہے کہ اس کے اخراجات کا انتظام کریں۔

۷۔ اور اگر اس کے رشتہ دار اس کے اہل نہ ہوں وہ اس کا انتظام نہ کر سکتے ہوں تو پھر عوام کو اس کی طرح متوجہ کیا جائے وہ چندہ کر کے یا صدقات واجبہ یا نافلہ کے ذریعہ اس کے اخراجات کا انتظام کریں، لیکن یہ سب سے آخری صورت ہے جس کو بدرجہ مجبوری اختیار کیا جائے ورنہ مطلقہ عورتیں چاہیں گی کہ مفت میں گھر بیٹھے وظیفہ

ملا کرے۔

بہر حال اخراجات کو پورا کرنے کی بہت سی صورتیں ہیں لیکن مطلقہ اگر جوان ہے تو اس کے جنسی خواہشات کی تسکین کے لئے سوائے پہلی صورت کے کوئی دوسری صورت نہیں حکومت کو اس پر زیادہ توجہ دینی چاہئے لیکن نہ معلوم اس سے صرفِ نظر کیوں کیا گیا؟

(۵) متاع کے معنی وقتی نفع اور فائدہ پہنچانے کے ہیں اور اس کا مقصد صرف تطیب خاطر و دلجوئی ہے، جس طرح مہمان کے لئے حضور اکرم ﷺ کا حکم ہے کہ جب وہ جانے لگے تو اس کو زائرِ راہ (راستہ کا توشہ) دیدیا جائے تاکہ سفر میں کم از کم چوبیس گھنٹے تک اس کو کام دے۔ ”وجائز تہ یوم و لیلۃ“ اسی طرح مطلقہ جب رخصت ہو کر جانے لگے تو شوہر کو چاہئے کہ اس کو تین کپڑا دے دے۔ ۱۔ کرتا۔ ۲۔ اوڑھنی۔ ۳۔ چادر (۳) ”والمتمتعۃ ثلاثۃ اثواب من کسوة مثلھا وھی درع وخمار وملحفۃ“ (ہدایہ ج ۲ ص ۳۰۵) اور صرف تین ہی کپڑوں میں اکثر گھروں سے نکلتی ہیں۔ (عنایہ) (۴) لان المرأة تصلی فی ثلاثۃ اثواب وتخرج فیھا عادة فتکون متعتھا کذا لک الحاصل متعہ نصف مہر مثل سے زیادہ نہ ہو اور پانچ درہم سے کم نہ ہو ہی لا تزاد علی مہر مثلھا ولا تنقص عن خمسۃ دراهم (زیلعی ج ۲ ص ۴۰) (۵) اور یہ تقدیر یعنی متعہ سے مراد کپڑے ہی ہیں سونا چاندی وغیرہ نہیں اور وہ تین ہی ہیں حضرت عائشہؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے

منقول ہے: ”کما صرح به صاحب الهدایه وهذا التقدير مروی عن

عائشة وابن عباس (رضی اللہ عنہما) الخ“ (ہدایہ ج ۲ ص ۳۰۵) (۶)

اخیر میں بطور تتمہ کے عرض ہے کہ متعہ واجب بھی ہے اور مستحب بھی لیکن اس کی تعیین سے پہلے اجمالاً طلاق کی قسموں کا تذکرہ ضروری ہے، طلاق کی باعتبار خلوت صحیحہ و مہر کے چار قسمیں ہیں۔

۱- صحبت یا خلوت صحیحہ کے بعد طلاق دی گئی ہو اور مہر مقرر ہو۔

۲- صحبت یا خلوت صحیحہ کے بعد طلاق دی گئی ہو اور مہر مقرر نہ ہو۔

۳- صحبت یا خلوت صحیحہ کے پہلے طلاق دی گئی ہو اور مہر مقرر ہو۔

۴- صحبت یا خلوت صحیحہ کے پہلے طلاق دی گئی ہو اور مہر مقرر نہ ہو۔

صورتِ اولیٰ میں پورے مہر کی ادائیگی ضروری ہے اور نصِ قطعی قرآن کی

آیت سے ثابت ہے: **وَ اُحِلَّ لَكُمْ مَّا وَّرَاءَ ذٰلِكُمْ اَنْ تَبْتَغُوْا بِاَمْوَالِكُمْ مُّحْصِنِيْنَ غَيْرَ مُسْلِفِيْنَ اَفَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِنَّ فَاتُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ فَرِيْضَةً.** (پ ۵ سورہ نساء)

صورتِ ثانیہ میں مہر مثل واجب ہوگا اور یہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ

عنہ کے ایک فیصلہ سے ثابت ہے جس کو علامہ زیلعی نے تفصیل سے نقل کیا ہے تبیین الحقائق جلد دوم ص ۱۴۰۔

صورتِ ثالثہ میں نصف مہر دیا جائے گا۔ اور یہ بھی نصِ قطعی سے ثابت ہے:

وَ اِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمْسُوهُنَّ وَ قَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ الْاِيَةُ.

صورتِ رابعہ میں صرف متعدد یا جائے گا: لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ اَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ا وَ مَتَّعُوهُنَّ ا عَلَى الْمُؤْسَعِ قَدْرُهُ وَ عَلَى الْمُقْبِرِ قَدْرُهُ ا مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ کا مصداق یہی صورت ہے۔

ان صورتِ رابعہ میں سے صورتِ اولیٰ و ثانیہ و ثالثہ میں متعہ مستحب ہے۔ اگر کوئی شخص دیدے تو اچھا ہے اور اگر نہ دے تو گنہگار نہیں ہوگا اور صورتِ رابعہ میں متعہ واجب ہے چنانچہ علامہ زیلیعی فرماتے ہیں وَ هَذِهِ الْمَتْعَةُ وَاجِبَةٌ (بعض ائمہ مثلاً حضرت امام مالک اور فقیہ ابواللیث اور ابن ابی لیلیٰ کے نزدیک اس صورت میں بھی متعہ مستحب ہے)۔ (زیلعی ج ۲ ص ۱۴)

چونکہ صورتِ اولیٰ و ثانیہ و ثالثہ میں مہر عورت کو ملتا ہے۔ چاہے مہر مثل ہو یا مفروض (مقرر کردہ) مہر) پوری ہو یا نصف، بخلاف صورتِ رابعہ کے اس میں مہر بالکل نہیں اسی وجہ سے متعہ واجب ہے۔

(۶) اگر کوئی عدالت بڑی رقم واجب کر دے تو شوہر کو اختیار ہوگا کہ اپنی وسعت کے مطابق وہ خوشی سے قبول کر لے راضی ہو تو کوئی مضائقہ نہیں البتہ اس صورت میں کسی کو واجب کرنے کا اختیار نہیں اور اگر شوہر قبول نہ کرے، راضی نہ ہو تو

زبردستی قبول نہیں کرایا جاسکتا۔

جب حضرات فقہاء نے اس کی تصریح کر دی لا تزاد علی نصف مہر مثلها ولا تنقص عن خمسة دراهم پھر اتنی رقم واجب کرنا جو نصف مہر مثل سے زیادہ ہو ظلم ہوگا اور ایسی رقم کا استعمال عورت کے لئے جائز نہ ہوگا لقولہ علیہ السلام ”لا یحل مال امرئ الا بطیب نفسہ“ (۷) اس لئے جب قانونی طور پر وصول کیا جائے گا تو یقیناً رضاء و رغبت اس میں بالکل نہ ہوگی اور ناجائز کام کو کرنے والا جس طرح گنہگار ہوگا اسی طرح تعاون کرنے والے بھی گنہگار ہونگے، فلذلک قال اللہ تعالیٰ ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان حکومت و عدالت کو بڑی رقم واجب کرنے کا کوئی حق نہیں اگر واجب کرتی ہے تو یہ ظلم ہے۔

دلائل:

- (۱) (شامی ص: ۵۷۲ ج: ۳) کراچی.
- (۲) (شامی ص: ۵۷۲۳ ج: ۳) کراچی.
- (۳) ہدایہ ص: ۲۳۸ ج: ۲. اشرفی بک ڈپو دیوبند.
- (۴) العناية علی هامش الہدایہ ص: ۳۲۵ ج: ۲. اشرفی بک ڈپو.
- (۵) تبیین الحقائق ص: ۱۴۰ ج: ۲) امدادیہ ملتان.
- (۶) ہدایہ ص: ۳۲۵ ج: ۲.
- (۷) عن أبی حرة الرقاشی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ

وسلم: لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفسه. (سنن
الدارقطنی ص: ۲۲ ج: ۳. رقم الحديث: ۲۸۶۳). دار
الإيمان سہارنپور.



باب العدة



عورت عدت کہاں گزارے؟

سوال : ایک شخص کی بیوی میکے میں ہے اسی حالت میں کسی مدرسہ کے طالب علم نے اس کے پاس رقعہ بھیجا اتفاق سے اس کا باپ آیا اور رقعہ اس کے ہاتھ میں دیکھ لیا اور رقعہ اس کے ہاتھ سے لے لیا اور پوچھنے پر وہ بولی کہ معلوم ہوتا ہے کہ محبت نامہ ہے بس فوراً وہ مدرسہ میں آئے اور اس لڑکے کو مارا اور مدرسہ سے اخراج کر دیا یہ بات قرب وجوار میں عام ہو گئی اس کے بعد شوہر کو یہ بات بطور خبر متواتر کے معلوم ہوئی تو اس نے اس کو طلاق بائن دے دیا آیا شوہر پر نفقہ واجب ہے یا نہیں اگر واجب ہے تو یہ بھی بتلائیں کہ عورت جتنا مانگ رہی ہے اتنا دیا جائے یا اس گاؤں میں جتنا نفقہ عدت مقرر ہے اتنا دیا جائے گا گاؤں میں تو کم و بیش ساٹھ یا ستر مقرر ہے اور اس کی مانگ ہے دو ہزار کی کیا دو ہزار کی مستحق بن سکتی ہے پھر شوہر پر دیسی ہے شوہر کے گھر والے یہ کہہ رہے ہیں کہ تم ہمارے گھر آ کر عدت گزارو تمہیں مکان اور روٹی کپڑا پورے عدل و انصاف کے ساتھ دیں گے اس پر بھی وہ تیار نہیں ہے صرف یہی کہہ رہی ہے کہ ہم دو ہزار سے کم نہیں لیں گے۔

الجواب:

صورت مسئلہ میں جب طلاق بائن دے دیا تو شوہر کے ذمہ نفقہ واجب ہے کذا فی عالمگیری ج ۱ ص ۵۵۷ المعتدة عن الطلاق تستحق النفقة والسكنى كان الطلاق رجعيًا او بائنا معتده كالنفقة وهي ہے جو بقاء نکاح کے وقت شوہر کے ذمہ لازم ہوا کرتا ہے یعنی اگر نکاح قائم ہوتا تو جو نفقہ ہر مہینہ شوہر ادا کرتا اتنی ہی مقدار نکاح ختم ہو جانے کے بعد عدت گزارنے کی صورت میں شوہر ادا کرے گا۔ (کذا فی عالمگیری ج ۱ ص ۵۵۸) (۱)

ويعتبر في هذه النفقة ما يكفيها وهو الوسط من الكفاية وهي غير مقدرة لان هذه النفقة نظير لنفقة النكاح فيعتبر فيها ما يعتبر في نفقة النكاح الخ (۲)

اور نفقہ نکاح میں مفتی بہ قول اوسط کا ہے خواہ شوہر معسر ہو اور بیوی موسر یا شوہر موسر ہو اور بیوی معسر اور اوسط کی مقدار اس جگہ کے نرخ اور گرانی کے اعتبار سے مقرر ہو سکتی ہے مثلاً اگر ادنیٰ درجہ کا نفقہ پچاس روپیہ ماہوار کا ہے اور اعلیٰ درجہ کا نفقہ سو روپیہ کا ہے تو اوسط پچتر روپیہ ماہوار ہوگا۔ (کذا فی الدر المختار مع رد المحتار ج ۲ ص ۶۳۵) (۳)

تستحق النفقة بقدر حالهما به يفتى الخ في رد المحتار قال في البحر واتفقوا على وجوب نفقة الموسرين اذا كانا موسرين وعلى

نفقة المعسرین اذا كان معسرین وانما الاختلاف فيما اذا كان احدهما موسراً والاخر معسراً فعلى ظاهراً الرواية الاعتبار لحال الرجل فان كان موسراً وهى معسرة فعليه نفقة الموسرین وفى عكسه نفقة المعسرین اما على المفتى به فتجب نفقة الوسط فى المسألتین وهو فوق نفقة المعسرة ودون نفقة الموسرة الخ.

حاصل کلام یہ ہے کہ نفقہ معتمدہ کے سلسلے میں اوسط کا قول مفتی بہ ہے اور یہی قابل عمل ہے بہتر صورت یہ ہے کہ باہمی مصالحت اور متدین حضرات کے مشورہ سے کوئی مقدار مقرر کر لیں باقی رہا عورت کا مطالبہ کہ دو ہزار دو سو اس کے مطالبہ کی وہ مستحق نہیں ہے وہ صرف عدت کا نفقہ طلب کر سکتی ہے اور شوہر کے ذمہ اوسط نفقہ واجب ہے یہاں ایک دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ عورت عدت کہاں گزارے اس بارے میں تمام فقہاء اس پر متفق ہیں کہ فرقت سے پہلے عورت جہاں رہتی تھی اسی گھر میں عدت گزارنا واجب ہے بحر الرائق میں ہے وتعتد فی بیت وجبت فیہ العدة الا ان تخرج او ينهدم ای معتدة الطلاق والموت تعتد ان فی المنزل المضاف اليهما بالسكنی وقت الطلاق والموت ولا تخرجان منه الا بضرورة لما تلونا من الآية والبيت المضاف اليهما فی الآية ما تسكن كما قدمنا الى ان قال ولهذا قلنا لو زارت اهلها فطلقها زوجها كان عليها ان تعود الى منزلها وتعتد فيه (ج ۳ ص ۱۶۷) اور بالکل اسی

طرح در مختار اور شامی میں بھی ہے۔ (۴)

عبارت بالا سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عورت اگر اپنے میکے ہو اور شوہر نے طلاق دے دیا اس پر واجب ہے کہ فوراً اپنے گھر آ کر عدت گزارے صورت مسئلہ میں چونکہ بمطابق حکم شارع عورت اپنے گھر نہیں آئی اور حق زوج اور حق شرع دونوں اس نے فوت کیا اس لئے وہ ناشزہ ہے اور ناشزہ کو نفقہ نہیں ملا کرتا (کما صرح فی البحر ج ۴) (۵)

لأنها ناشزة بالجر عطف على الزوجة ای لا تجب النفقة للناشزة وهي فی اللغة العاصية على الزوج الى ان قال وفي الشرح كما قال الامام الخصاف الخارجة عن منزل زوجها المانعة نفسها منه والمراد بالخروج كونها فی غیر منزله بغير اذنه ص ۷۹ صورت مسئلہ میں عورت نفقہ کی بالکل مستحق نہیں ہے جب تک کہ اپنے گھر یعنی شوہر کے گھر آ کر عدت نہ گزارے۔

دلائل:

- (۱) (الفتاویٰ الہندیہ ص: ۶۰۵ ج: ۱) ذکر کیا۔
- (۲) (الفتاویٰ الہندیہ ص: ۶۰۶ ج: ۱) ذکر کیا ص: ۵۵۸ ج: ۱۔ رشیدیہ۔
- (۳) شامی س: ۵۷۴ ج: ۳۔ باب النفقة کراچی۔
- (۴) البحر الرائق ص: ۱۵۴ ج: ۴۔ سعید۔ باب العدة۔
- (۵) البحر الرائق ص: ۱۷۹ ج: ۴۔ سعید۔